

المطعم والمصطفى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خير الاموال املاد حمد الرب المتعالي شكره على التوالى على ان بسط شرعا مبسوطا جامع لكل صغير وكبير وبعث للنسرة ائمة علماء
وسادات فقهاء ذوات العدد الكثير اشهد انه لا اله الا هو منه البداية والهداية والكفاية والى المصير واشهد ان سيدنا
ومولانا محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم اصحاب النبوة والرسالة وفخار باب الفتوة والجلالة اللهم صل على من وجدنا عليه
الرجح الباطن الظاهر لا يبطل جوارحه ولا كيد ساحر ما دامت خيام العلم ممدودة واسرة الجمل منكوسة مطرودة اما بعد فيقول العبد
الراغب حمزة بن القوي الحسني محمد بن عبد الله الحنفى الحنفى وحقه الله لتخشية الكتاب عزيز الوجوه والجموع من الفقهاء الاعلام
مستندة ائمة الكرام مبدء المسائل الفقهية مرجع الافاضل الخفية تراجم معتد الاغنياء اليها حتى رجع اليها في كل شيء لا يصغر
والحق ان جامع كبير لكل صغير وكبير من تصانيف الامام الرباني النعمان الشافعي محمد بن الحسن الشيباني في خطب يوم الخميس
بالفضل الرجاء في رتبته بالحواشي المفيدة من الكتب القديمة والجديدة مع نسخ النسخ الفاتر بالنظر القاصر طبع في بعض اصحابنا
ان كتب مقدمة تنفع من يد سريعا وتفيد من بطالع يتبع شغل على ذكر طبقة وطبقة مؤلفه وشيخه طبقات الفقهاء ودرجاتهم
وطبقات تصانيفهم تفاوت مؤلفاتهم تراجم شراح ائمة العظام غيرهم من الفقهاء الاعلام فاجبت ان اذكر وادرجت في هذا المجموع
كل ذلك في فصول هي للامام اصول مع الفوائد التي لا يسع جهل المقتضى والفوائد التي يجب على المستفتي مسماها بالنافع الكبير من بطالع الجامع الصغير
ليكون اسمه مطابقا للمعناه وسيدنا محمد بن حجاج اسأل الله تعالى ان ينفع بكل كبير صغير ويجمع نفعه الكثير ويجعل ذخيرته في يوم عيوش قطير انه
على ذلك قدير وبالاجابة جدير وارجو من ينفع به بسائر تصانيفي ان لا يتساقط عواته في خلواته وجلواته وان يستر بستر الكرم
وجله لانه القدم وطغيان القلم فان الانسان ملازم للسوء والنسيان الفصل الاول في ذكر طبقات الفقهاء والكتب وكيفية شيوخ العلوم
وسلفا وذكر بعض الفقهاء المعتدلين وغير المعتدلين وغير المعتمدين مع فوائدها نفيسة وفوائدها لطيفة تنشيط بسعيها الا اذا
وتفرج عطاها طابع الكسلان في هذا الامر لا بد للفتى من معرفة لينزل الناس رايهم ويضعهم في مواضعهم فان من لا يعرف راي الفقهاء
ودرجاتهم يقع في الخط بغير يوم من لا يستحق التقدير فاخير من يلين بالتقدير كومن عالم من علماء زماننا ومن قبلنا لا يعامل طبقا
فقها نافع اقول من هو اذن وهو تصانيفات من هو اعلى كومن فاضل من عاصرونا ومن سبقنا اعتمد على جامع الرطب واليابس واستند
بكتابي المسائل الغربية والروايات الضعيفة كالناعس اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قد شرع الشرائع

۱۷
 اعلام الاخبار
 و غیر ذلک کذا و س
 شرح الحقائق
 البديایة و حواشی
 تفسیر النظم و شرح
 و متن في الاصول و ما
 الاصلاح و شرح الايضاح
 متن في النظم و ما
 العناية و ما صاحب
 القضاء و عن صاحب
 بن آدمان عن شمس الدين
 سلم

۱۷
 اعلام الاخبار
 و غیر ذلک کذا و س
 شرح الحقائق
 البديایة و حواشی
 تفسیر النظم و شرح
 و متن في الاصول و ما
 الاصلاح و شرح الايضاح
 متن في النظم و ما
 العناية و ما صاحب
 القضاء و عن صاحب
 بن آدمان عن شمس الدين
 سلم

سلكهم في تأسيس قواعد اصول واستنباط الاحكام والفرع عن الادلة الاربعة من غير تقليد كحد في الفرع ولا في الاصول ^{ثمة} ^{الثالثة}
طبقة المجتهدين في المذهب كابي يوسف ومحمد وسائر اصحاب ابي حنيفة القادرين على استخراج الاحكام عن ادلة المذكورة على مقتضى القواعد ^{الف}
قررها استاذهم ابو حنيفة فانهم انما اختلفوا في بعض احكام الفرع لكنهم يقدرون في قواعد الاصول بمقتضى ارباع المعارضين في المذاهب
والثالثة طبقة المجتهدين في المسائل التي لا خيرة فيها عن صاحب المذهب كالحصا والطحاوي والي الحسن الكرخي والشرعي والحلواني
والبرقي وقاضيان امثالهم فانهم لا يقدرون على الخلف في الفرع ولا في الاصول لكنهم يستنبطون الاحكام في المسائل التي لا تنص
فيها على حساب اصول قدما وقواعد بسطها الرابعة طبقة اصحاب التخييع من المقلدين كالرازي والضاربة فانهم لا يقدرون على الاجتهاد
اصلا لكنهم حافظوا بالاصول وضبطوا لما اخذوا يقدرون على تفصيل قول محل في وجهين حكم محقق لا من منقول عن صاحب المذهب عن
واحد من اصحاب المجتهدين فانهم نظروا في الاصول المقايضة على امثلة في نظائره من الفرع والخامسة طبقة اصحاب الترجيح من المقلدين
كابي الحسين القندوري وصاحب الهداية واما طحاوي وشافعي فيفضل بعض الروايات على بعض السادسة طبقة المقلدين القادرين على التمييز
بين اقوى والقوى الضعيف ظاهر المذهب ظاهر الرواية والرواية النادرة كاصحاب المتون الاربعة للمعتبرة من المتأخرين مثل صاحب الكنز
وصاحب المختار وصاحب الوقاية وصاحب الجمع والسابعة طبقة المقلدين الذين لا يقدرون على ما ذكر ولا يفرقون بين الغث والسمين ولا يميزون
الشمال عن العين بل يجمعون ما يجدون كجانب الليل انتهى لمخصا وكذا ذكره عمر بن عمر لا زهرى المصر المتوفى سنة تسع وسبعين والف في آخر
كتاب الجواهر النفيسة شرح اللذة المنيفة في مذهب حنيفة وكذا ذكره من جاء بعده مقلدا لا الا في لفظ نظر اشقي من جهة ادخاله
في الطبقة الا على ذلك في قدابها الفاضل جازي بن حماد الدين شهاب الدين المرحا في الخفة ولا بأس بغيره عبارة له تفهمها فواشد
شريفة وفرا ثا لطيفة وهي هذه ليت شعري ما عرفت قولهم ان ابويوسف ومحمد وزفران خالفوا ابا حنيفة في بعض الاحكام لكنهم
يقدرون في الاصول ما الذي يريد به فان اراد منه الاحكام الاجمالية التي تبحث عنها في كتب الاصول فهي قواعد عقلية وضوابطها
يعرفها المرء من حيث انه ذو عقل وصاحب فكر ونظر سواء كان مجتهدا او غير مجتهد ولا تتعلق لها بالاجتهاد قط وشأن الائمة الثلاثة ارفع
واجل من ان لا يعرفوا بما كانوا هم ولا لازم من تقليد غيرهم فيما اناشاهم ثم حاشاهم عن هذه القصة وحالهم في الفقه وان لم يكن
ارفع من مالك والشافعي فليسوا بواحد وقد اشتهر في اواخر المواق والخالف وجرى مجرى الامثال قولهم ابو حنيفة ابو يوسف معجون البالغ
الى الدرجة القصوى في الفقه ابو يوسف وقال الخطيب البغدادي قال طلحة بن محمد بن جعفر ابو يوسف مشهورا كمر ظاهر الفضل افقه
اهل عصره لم يتقدمه احد في زمانه كان على النباهة في العلم والحكم والعلم والقدر وهو اول من وضع الكتب في اصول الفقه على مذهب
ابي حنيفة ونشرها واثبت علم ابي حنيفة في اقطار الارض وكذلك محمد بن الحسن قد بالغ الشافعي في مدحه والثناء عليه قد ذكر القاضي عبد الرحمن
بن خلدون في مقدمته ان الشافعي رحل الى العراق ولقي اصحاب الامام ابي حنيفة واخذ عنهم ثم رجع بطريقة اهل الحجاز بطريقة اهل
العراق وكذلك احمد بن حنبل اخذ عن اصحاب حنيفة مع وفور بضاعته في الحديث انتهى ولكن واحد منهم اصول مختصة بقرآن وبما
عن ابي حنيفة وخالفوه فيما بال قال الغزالي انما خالفوا ابا حنيفة في ثلثي مذهبه فنقل النووي في تهذيب الاسماء عن ابي المعالي
الجويني ان كل ما اختاره المروني ارى انه يخرج مملوحا بالمذهب كابي يوسف ومحمد فانما اختلفا في اصول صاحبهما واحدا بن حنبل لم يذكره
الامام ابو جعفر الطبري في عداد الفقهاء وقال انه هو من حفاظ الحديث فكيف يكون من المجتهدين في الشرع دون ابي يوسف ومحمد

ورفعتهم بحسن عظمهم للاستاذ ووطا جلالهم لمجلة رعايتهم حقته تشتموا على تنويه شأنه وتوغلو في انتصاره واحتجاج
 باقواله ورايها الناس ونقلها لهم فجردوا تحقيق فرعها واصولها وتعيين اوجها وفصولها ومن جملة اوجه اعتبارها في الحق القين
 كالاتمة الثلاثة والاذن اربع وسفيان وامثالهم كانه لم يبلغوا رتبة الاجتهاد المطلق في الشريعة ولو انهم لم يبلغوا رتبة الاجتهاد
 لكان كل ذلك مذهبا منفردا عن مذهب حنبلي حقيق وان ابد منه الادلة الاربعة فلا سبيل الى ان خلاه كل الشريعة مستند كل الحق
 وقد نقل عن ابن بكركف قال ابو علي القاضى حسين من الشافعية انهم قالوا لاسنا مقلدين للشافعية بل في رايه رايه وهو الظاهر من
 حال الامام ابن جعفر الطحاوي اخذ بمذهب حنبلي حقيق واجتبا جملة انتصاره لا قوله في قوله في الخصا والطحاوي الكرخي انهم
 لا يقدرون على مخالفة ابو حنيفة لا في الاصول ولا في الفروع ليس بشيء فان ما خلا الفوام المسائل لا تعد ولا تحصى ولهم اختيارا
 في الاصول والفروع وقال مستنبطة بالقياس المسمى واحتجاجات بالمعقول والمنقول على ما لا يخفى على من تتبع كتب الفقه
 والخلافات ثم انه عدا بابر الرازي اخصاص من المقلدين الذين لا يقدرون على الاجتهاد صلا وهو ظلم عظيم وحقه نزيل الحق فيجيب عليه
 ومن تتبع تصانيفه لا وال المنقول عنه علم الدين عدهم من المجتهدين من شمس ائمة ومن بعدهم على ابن بكركف الرازي مصداق ذلك
 ذلك الذي نصيها اختيارا رتبة رايه التي كشف فيها عن حجة استدلالاته تشابها في حجة الخلافة ومدار العباد والارشاد
 ودرج في الاقطار ودخل الامصار واخذ الفقه الحديث عن المشايخ الكبار وقال شمس ائمة الحلواني فيه هو رجل كبير معروف في العلم
 وانا نقله وانا قد نقله ذكر في الكشف الكبير ما يدل على انه قد من منصوص لما يري في الحلواني ومن ذكر بعده وعددهم من المجتهدين
 ينتهي سلسلة علومهم الى ابن بكركف الرازي فقد تفقه عليه ابو جعفر الاستروشي وهو استاذ القاضى ابن زيد البوسنى القاضى حسين بن محمد النسفي
 استاذ شمس ائمة الحلواني ومعلوم ان الشخص من تلامذته قاضيان من اصحاب اصابه فاعلمه نظر الى قولهم كذا على شيء من الرازي فظن
 ان لطيفته في الصناعة هي التي هي حسب غاية شأنه هذا القدر ثم انه جعل القدوس وصاحب الهداية من اصحاب الترجيح قاضيان
 من المجتهدين مع تقدم القدوس على شمس ائمة زمانا وكونه اعلم منه كعبا وطول اعايفه من قاضيان اما صاحب الهداية فهو
 المشار اليه في عصره المعقود عليه الخاصة دهره وقد ذكر في الجواهر وغيره انه اقر له اهل عصره بالفضل والتقدم كاهام فخر الله
 قاضيان من الدين الاعتبار وغيرهما وقالوا انه فاق على قرانه حتى على شيوخه في الفقه فكيف ينزل شأنه عن قاضيان بل هو
 بالا جتهاد واثبت في اسبابه الزم لا بوابة التي لم يصب من ناظرة الحق بقدر الحاجة وهو كتاب نفيس فيه لطائف ونفائس في
 هذا البحث وفي غيره فليطالع وهذه الاظفار التي اوردناها كلها مستكملة مضبوطة وقد كان بعضنا يخطئ بالي ويخطئ بقلبه
 الا ان خوف الحاديين كان لا يخصصه لذكره الى ان ارسل الى بعض افاضل العصر الكتاب المذكور فطالعت وانفعت وحمدت الله على
 حسن التوارد ومن القوائد اللطيفة المذكورة فيه ما نصه لما كان الغالب على فقهاء العراق السداجية في الاقطاب
 وعدم التلون في العنوانات والتي شئ عن الترفع وتنويه النفس كانا يدهبون في الاكتفاء بالتميز عن غيرهم باسماء ساداتهم
 يبتدئها العامة من الانساب الى الصناعة والقبيلة او القرية او المحلة او نحو ذلك كالحصاف والخصاص والقدر يسير
 والتلج والطحاوي الكرخي الصبري فجاء المتأخرون منهم على مناجهم في الاكتفاء بها وعدم الزيادة عليها واما الغالب على
 اهل خراسان ولا سيما ما وراء النهر في القرنين الوسطي والمتأخرة فهو المغالات في الترفع على غيرهم واعجابا بهم فلا يجزم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

انتم عندهم في علمهم فليقبوا بالانساب النبوية مثل شمس الاثمة ونور الاسلام وصدر الشريعة واستقر
 في خلافتهم على ذلك المنوال فاذا ذكر واحد من انفسهم بالعوائق وصفه وقالوا الشيخ الامام الاجل
 الفقيه وخودك واذا انقلوا كلاما عن غيرهم فلا يزيدون على مثل قولهم قال الكرخي والخصاص
 فيمن الجاهل باحوال الرجال ومراتبهم في الكمال وطبقات العلماء ودرجات الفقهاء ظن السوء في
 في الاستدلال بنباهة الاوصاف على نباهة الموصوف انتهى ملخصا وفيه ايضا بعد ذكر الجاهل
 على ثلث طبقات مسائل الاصول مسائل النوازل ومسائل الفتاوى ما لفظه اما المختصرات التي منها ما حذا في الامة
 وكبار الفقهاء الاجلة المعروفين بالعلم والزهدة والفقهاء في الرواية كابن جعفر الطحاوي وابي الحسن الكرخي والحاكم
 الشهيد المروزي وابي الحسن القندري ومن في هذه الطبقة من علمائنا في موضوعات لضبط اقوال اصحاب المذهب جمع
 فتاواه الروية عنه في صحاح مسائل الاصول وظواهر الروايات في صحته وثقة رواها ومن في ذلك واشتهر ان المتون كالنصوص
 وانما ما تقدمت عليه في الشرح وما في اعلى الفتاوى ليس المراد من المتون المختصرات هؤلاء من حذا في الامة
 والفقهاء الاجلة واما المختصرات التي جمعها المتأخرون كالوقاية والكفر والبقاية وغيره فان اصحابها وان كانوا
 علماء صالحين وفضلاء كاملين ليسوا احدا من المثابة من الثقة والفقاهة مع خلوصهم عن الحجة والاستناد
 وعدم سلامته عن نوع تغيب وخطأ وتصح في التعبير انتهى ملخصا فان قدر ان قاضيان من اصحاب الطبقة الثالثة وقال الا
 قاسم الخفيع تليد ابن الهمام في تصحيح القندري ما يصح قاضيان بمقدم علم بالصحة غيره لانه فقيه النفس انتهى وقال احمد الحموي في
 حاشي الشبهة والنظائر عند قول صاحب الاشباه في احكام الاشياء وبه تحاكمه عورة الا وجهها وكفيها وقد يحا على المعتمد الخ فوله
 على المعتمد قيل كان له لم يعتبر ترجيح ابن امير الحاج في شرح المنية لانه خلا ظاهر الرواية ولم يصححه احد من ابواب الترجيح اقول ليس
 ابن امير حاج من ابواب الترجيح بل هو من نقلة المذهب دعوى انه خلا ظاهر الرواية لم يصححه احد من ابواب الترجيح ممنوع كيف قد
 صححه قاضيان في فتاواه واختاره الاستيحي كما تقدم انتهى ففهم من هذا الاستيحي ايضا من ابواب الترجيح ومن اصحاب الترجيح على الراي
 والمولى ابن كمال اشأ والمفتي بالسعود العماد دس بن محي الدين صاحب التفسير وغيره كما قال الكفوي في ترجمته الراي عن بعض
 انه قال على الراي من اقران محمد بن شعيب وكان عارفا بدين اصحابنا وطب في مسائل من الاصول في زهد وورع وسخاء اخذ الفقه
 عن الحسن بن زياد وروى عن محمد بن يوسف في كتاب الصلوة عدة صاحب الهداية من اولى طبقات المقربين وهم اصحاب الترجيح
 مثل القندري صاحب الهداية ودون اصحاب طبقة المجتهدين كالخصاص والطحاوي الكرخي والخصاص الحاشي وقاضيان وحيد النظر
 وصاحب الخلاصة وضمن المولى العلامة شمس الملاء والدين احمد الشهيد بابن كمال اشأ ملحق بهم بل المولى الفاضل بالسعود العماد
 فان مراتب الرجال الفضل والكمال لا يتقدم الا برتبة الرجال انتهى ومن اصحاب الترجيح كمال الدين بن الهمام صاحب فتح القدير شرح
 الهداية وتحرير الاصول وغير ذلك من تصانيف النافعة كما قال ابن فريد المصري في كتاب القضاء من النصارى التي شرح كثير الدقا
 حواصل النظر في الدليل ومن ليس باهل النظر فيه فعليه الاقامة بقول الامام والمرد بالادلة ان يكون عارفا بميزانين الا فويل له
 قدرة على ترجيح بعضها على بعض انتهى في رد المحتار على المختار في كتاب العتق قد منا غيره ان ابن الهمام من اهل الترجيح

[illegible][illegible]

كما افاده في قضاء البحر بل صرح بعض معاصريه انه من اجل الاجتهاد انتهى ومن اصحاب التخييل الفقيه ابو عبد الله الجرجاني وقد
 ابدى بعض معاصريه بنسبته الله تعالى في بعض شراياته الواضحة في مسألة من مسائل المضاع احتقال ان يكون هو من الطبقة السابعة
 واخرج من الطبقات السابقة وهو امر منشأه قلة التتبع وعدم سعة النظر وقد جردت عليه في طريق الواقعة من التخييل
 او لم ينظر الى كلام صاحب الهداية في باب صحة الصلوة ثم القرومة والجلسة سنة عندها وكذا الطائفة في تخرجه الجرجاني
 وفي تخرجه الكرخي واجبة حتى تجب سجدة السهو بتركها عنده انتهى قال العيني في البداية شرح الهداية هو الشيخ
 ابو عبد الله الجرجاني تلميذ ابى بكر الرازي تلميذ الكرخي انتهى وفي اعلام الاخير الشيخ الامام وحده اعلام ابو عبد الله الفقيه الجرجاني
 محمد بن يحيى بن محمد بن صاحب الهداية من اصحاب التخييل وهو تلميذ ابى بكر الرازي تلميذ الكرخي ثقة عليا ابو الحسين احمد
 بن محمد القدر في الامام احمد بن محمد الناطق مات سنة ثمان وتسعين وثلاث مائة انتهى واعلم ان مذهب الامام ابو حنيفة الكوفي هو
 عن الصحابة الذين لم يواكبوا الكوفة ومن بعدهم من علمائها وكان الزم بمذهب ابراهيم عظيم الشأن في التخييل على مذهبه وكان أشهر
 اصحابه ابو يوسف في قضاء القضاة زمن هارون الرشيد فكان سببا لشيوع مذهب في اقطار العراق وبلاد ما وراء النهر وغيرها
 وكان احسن تصنيفا وجماعا محمد بن الحسن وجميع تصانيفه اية راى شيخي فوجدوا صاحبك حفيضا في تلك التصانيف تلخيصا وتقريرا
 وتخريرا وتاسيسا وانما مذهبك يوسف ومحمد مع مذهبك حفيضا مذهبنا واحدا مع انهما مجتهدان مستقلان كلهما مع الفقيه
 له في الاصول والفروع لم يتجاوزا عن محجة ابراهيم وغيره من علماء الكوفة كما قال الحاشي ولي الله الدهلوي في رسالة الانصاف
 في بيان سبب الاختلاف واعلم ان المجتهد على اقسام ثلاثة احدها المجتهد المطلق المستقل ومن شرطه فقه النفس وسلامة الذهن
 وصحة النظر والاستنباط واليقظة ومعرفة الادلة والاتقان المذكورة في الاصول وشرطها ومع الفقه والضبط لهما مسائل
 وثانيها المجتهد المطلق المنتسب وهو ان ينسب الى امام معين من ائمة المجتهدين لكن لا يقلد في المذهب ولا في الدليل انصافا لا اجتهادا
 وانما انتسب اليه لسلكه طريقه في الاجتهاد وثالثها المجتهد في المذهب وهو ان يكون مقيدا بمذهب امام مستقل بتقريره بالدليل غير
 ان لا يوازيه في ادلتها اصول امام وقاعدة وشرطه كونه عالما بالمذهب واصوله ودلته الاحكام تفصيلا وكونه بصيرا بمسالك القيسة
 والمعامات لا يتأخر في التخييل والاستنباط بقياسه على المنصوص عليه على المنصوص عليه لا يعبر عن تقليد الامام الا خلا
 ببعض ادوات الاجتهاد المستقل كالفروغ والحدود ونحو ذلك كذا ذكره ابن حجر المكي في رسالة شرح الغار على من اظهر معرفة تقوله في الحاشي
 وعوارها اما القسم الاول تصفيه الاثمة الاربعة ومن بعدهم قال ابن حجر قال ابن الصلاح ان هذه المرتبة قد انقطعت من نحو
 ثلث مائة سنة وكان الصلاح ثوبك مائة فيكون انقطعت من نحو ثمانمائة سنة بان نقل ابن الصلاح عن بعض اصوليين انه اوفى
 بعد عصر الشافعي مجتهد مستقل انتهى وفي الميزان لعبد الوهاب الشعراني قد نقل الجلال السيوطي الاجتهاد المطلق على قسمين مطلق
 غير منتسب كما عليه الاثمة الاربعة ومطلق منتسب كما عليه اكار اصحابه قال ولم يدع الاجتهاد اطلاق
 غير المنتسب بعد الاثمة الاربعة الامام محمد بن جرير الطبري لم يسلم ذلك انتهى وفي الميزان ايضا فان قلت هل يصح لاحد ان
 الوصول الى مقام احد من ائمة المجتهدين فاجاب نعم لان الله تعالى كل شئ قدير ولم يلدنا دليل على منع قد قال بعضهم ان الناس لا
 يصلون ذلك من بين الكشاف من طريق النظر فلا يستدل فان ذلك مقام لم ير عين بعد الاثمة الاربعة احدا ابن جرير ولم يسلموا له

ابو محمود بن احمد بن
 حنبل بن احمد بن حنبل
 فاضل القضاة بدر الدين
 واكثر رمضان سنة
 اثنى عشر وستمائة
 بعين تاريخ نشأته ووفاته
 واشتغل الفقه في جميع
 وهو اتفق في الفقه
 اصول الفقه والمسايل
 وغيره بالعلماء جليل
 بن صالح البغدادي اخذ
 عن ابي جعفر يوسف الملقب
 والعلامة السيرة والدين
 الرضا وغيرهم وقد اشتهر
 بالعلماء وقد اشتهر
 ثم قضاء الفقه في نظر الامام
 علما عارفا بالحديث والفقه
 ومن مصنفاته شرح الفقه
 وجملة الفتاوى شرح المبدية
 وشرح شرح من لا يحضره الفقيه
 الجرح وشرح درر البحار وشرح
 الحفظة ونبات الشجر
 وغير ذلك ما لا يحصى من فروع
 وثالثها ان كان السقوط في
 غير الوعاظ في خطب الخاتمة
 سنة ١٢

وجميع من ادعى الاجتهاد المطلق انما مراده المطلق المنتسب الذي لا يخرج عن قواعده امامه كالنقاسم اصبح مع مالك وكثير من يوسف
 مع ابن حنيفة وكان من الرابع مع الشافعي اذ ليس في قوة احد بعد الاثمة الا ربعان يبتكر الاحكام ويستخرجها من الكتاب والسنة في
 ما لم يرد من ادعى ان قلنا لا يستخرج لنا شيئا لم يسبق لاحد من ائمة استخراج فليتأمل ذلك مع قدماء انما يعنى قدرة الله لا
 والقرآن لا ينقصه عجز ائمة الاحكام في نفس الامر فاعلم ذلك اني في مقال في العلوم للكنوز في شرح تحرير الاصول اعلم ان بعض
 المتعصبين قالوا اختصم الاجتهاد المطلق على ائمة الاربعة ولم يوجد محمد مطلق بعدهم ولا اجتهدوا في المذهب اختصموا على العلما
 النسفة صاحب الكنز ولم يوجد محمد المذهب في هذا غلط ووجه الغيب ان سئل من اين علم هذا لا يقدر ان على ابتداء دليل اصلا
 فم هو فكر على قدرة الله تعالى من اين يحصل علم ان لا يوجد يوم القيمة احد يتفضل الله عليه بمقام الاجتهاد فاجنب عن مثل هذه
 التصببات اني في مقال في الواضحات في شرح مسلم الثبوت من الناس حكمه وجوبه في الزمان عن المجتهد بعد العلامة النسفة وعيوب الاجتهاد
 في المذهب ما لا يجتهد المطلق فقالوا انما اختصموا بالائمة الاربعة حتى وجبوا تقليد احد من هؤلاء على ائمة وهذا كقول
 من ساقهم لربا توابعه لا دليل ولا يعبأ بكلامهم فانهم من الذين حكوا الحديث على انهم ائمة لا يغير علم فصولا واضلوا ولم يفهموا هذه الاخبار
 بالغيب في خمس كعلمهم ان الله اتقى والحاصل ان من ادعى بانه قد انقطعت مرتبة الاجتهاد المطلق المستقل بالائمة الاربعة انقطعا
 لا يمكن جوده فقد غلط وخطا فان الاجتهاد حجة من الله سبحانه ورحمة الله لا تقتصر على زمان ومنه ان علمه بشر من بشر من ادعى انقطاعه في
 نفس الامر مع امكان وجوده في كل زمان فان ائمة الاربعة لم يوجد بعد الاربعة بمجتهد اتفق الجميع على اجتهاده وسلكوا استقلاله
 كاتفاقهم على اجتهادهم فهو مسلم ولا فتن جد بعدهم ايضا ارباب الاجتهاد المستقل كالشيخ في بغداد في داود الظاهري في حجة
 اسمعيل الحارثي وغيرهم على ما يخفى على من طالع كتب الطبقات وما القسم الثامن فانصفه ابو يوسف وعمره وغيرهما من اصحاب
 ابن حنيفة وفي الشافعية كثيرون بلغوا هذه المرتبة كالنوري ابن الصلاح وابن حريق العميد نقى الدين السبكي ابن تاج الدين
 السبكي والسراج البلقيني وابن الزمكا والسبكي وغيرهم من عاصريهم وتقديرهم على ما ذكره السيوطي في حسن المحاضرة في اخبار مصر
 والقاهرة وغيره وفي الانقضاء انقضت الاجتهاد المطلق المنتسب في مذهب حنيفة بعد المائة الثالثة وذلك لانه لا يكون الاجتهاد
 جيدا مستعالم يعلم الحديث قليل قديما وحديثا وانما كان في المجتهد من في المذهب وهذا الاجتهاد اراد من قال ان الشرع طمتم به
 ان يخطئ المبسوط وقل المجتهد المنتسب في مذهب مالك وكل من كان منهم بمدة للمؤلة فانه لا يعد فقرة وجه في المذهب كاي
 عبد البر وابن بكير بن العربي واما مذهب ابي حنيفة فقليل قديما وحديثا وكان فيه المجتهد من طبقه بعد طبقة الى ان انقرض المائة
 التاسعة واصل في اكثر البلاد اليوم الا ناس قليلون بمصر وبغداد واما مذهب الشافعية فكثر المذهب مجتهدا مطلقا ومجتهدا في
 المذهب وكثر المذهب اصوليا ومتكلما وافر ما مفسر القرآن وشارح الحديث واسندها اسنادا ورواية وكان اوائل اصحابه مجتهدين
 بالاجتهاد المطلق ليس من يقلده في جميع مجتهداته حتى نشأ ابن شريح فافس في اعد التقليد والتخرج ثم جاء اصحابه عيشون في سبيل
 وينسحبون على منوال اولادهم من المجتهدين على المائتين انتهى وما القسم الثالث فانصفه كثيرون من اصحاب الحنفية
 كما ذكره مفصلا في كتاب المذهب ايضا كثيرون بلغوا هذه المرتبة واعلم انهم كاقسم الفقهاء على طبقات كذا القسم الثاني
 ايضا على درجات لينتار المفسر عند التعارض اهو من الدرجة الاعلى ولا يخرج اهله عن الاعلى قال الكوفي في اعلام الاخبار

له زاد الصبح
 في كلام كبريت الكاوي
 وقد استند على
 متسان لان
 في القضاة الامام
 في الاصول في قوله
 وهو خلاف لما
 سابقا من صواب
 في التبعين في المذهب
 والظاهر من قوله
 سلمه

ان مسائل مذهبنا على ثلاث طبقات الاول مسائل الاصول وهي مسائل ظاهر الرواية وهي مسائل المبسوط لمحمد وطائفة من شيوخها
 واطمها نسفة ابي سليمان الجوزجاني يقال له الاصول مسائل الجوامع الصغير والجامع الكبير والسير والزيادات كلها تاليف
 محمد بن الحسن ومن مسائل ظاهر الرواية مسائل كتاب المنتقى للحاكم الشهيد وهو لايضا اصل ايضا بعد كتب محمد بن الحسن ولا يوجد
 في هذه الاعصار في هذه الامصار وكتاب الكافي للحاكم ايضا اصل من اصول المذهب وقد شرح المشايخ منهم الشيخ الاسدي والطبقة
 الثانية هي مسائل غير ظاهر الرواية وهي المسائل التي رويت عن الائمة وفيها للكتب المذكورة اما في كتب آخر محمد كالكيسانيات والروايات
 والجرجانيات والهاريات اما في كتب غير محمد كالحسين بن زياد ونها كتب الاملاء ولا ملأه ان يقع العام وحوله تلامذته
 بالمحار والقرطيس فينتظم ما فتح الله عليه من العلم ويكتب التلامذة ما تكلم به على انهم يجمعون ما كتبوا وكان هذا عادة اصحابنا
 المتقدمين ومنى الروايات المتفرقة رواية ابن سماعة وغيره من اصحاب محمد وغيره من مسائل مخالفة للاصول فانها غير ظاهر الرواية
 ونعتمد النوازل كما يقال فادرب سماعة ونوادير هشام ونوادير بن ستم وغيره الطبقة الثالثة الفتاوى تسمى الواقعات وهي
 مسائل استنبطها المتأخرون من اصحاب محمد واصحابه فمؤلفهم من بعدهم الى انقراض عصر الاجتهاد في الواقعات التي لم توجد فيها
 رواية الائمة الثلاثة واول كتاب جمع فيه عالم النوازل فانه كتاب الفقه الفقيه ابو الليث السمرقندي المعروف بامام الهدى
 وجمع فيه فتاوى المتأخرين المجتهدين من مشائخه وشيوخ مشائخه كعبد بن مقاتل الرازي ومحمد بن سلمة ونصير بن يحيى وذكر فيها
 اختياراته ايضا ثم جمع المشايخ فيه كتابا كجميع النوازل والواقعات للناطف والصدور الشهيد فخرج من بعدهم من المشايخ
 هذه الطبقات فتاوىهم غير متفرقة كافي جامع قاضيان كتاب الخلاصة وغيرهما من الفتاوى التي كرامه وفيها المختار على
 الدلائل المختار لمحمد امين الشهير بابن عابد بن المشايخ نقل عن شرح البيهقي على الاشباه وشرح اسمعيل النابلسي على الدلائل المختار مسائل
 اصحابنا الخفية على ثلاث طبقات الاول مسائل الاصول وتسمى ظاهر الرواية ايضا وهي مسائل روية عن اصحاب المذهب
 وهم ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد بن يحيى بن محمد بن الحسن بن زياد وغيرهما من اخذ عن امام لكن الغالب الشائع في ظاهر الرواية ان يكون
 قول الثلثة وكتب ظاهر الرواية كتب محمد الستة والثانية مسائل النوازل وهي المروية عن اصحابنا المذكورين لكن في الكتب
 المذكورة بل اما في كتب آخر محمد كالكيسانيات واما في كتب غير محمد كالحسين بن زياد ونها كتب الاملاء ولا ملأه ان يقع العام وحوله تلامذته
 مفردة كرواية ابن سماعة والمعلين بن منصور وغيرهما في مسائل غنية والثالثة الواقعات وهي مسائل استنبطها المجتهدون
 المتأخرون لما سئلوا عن ما لم يجدوا فيها رواية وهم اصحاب ابن سفيان ومحمد بن احمد واصحابهم واهل جرحهم كثيرون فمن اصحابهم مثل عصار
 بن سفيان بن ستم ومحمد بن سماعة وابو سليمان الجوزجاني وابن حفص الخزازي من بعدهم مثل محمد بن سلمة ومحمد بن مقاتل ونصير بن يحيى
 وابو نصر القاسم بن سلام قد يتفق فيهم ان يخالفوا اصحاب المذهب للدلائل واسباب ظهرت لهم واول كتاب جمع في فتاوىهم وفتاوى
 كتاب النوازل لابي الليث ثم جمع المشايخ بعده كتابا كجميع النوازل والواقعات للناطف والصدور الشهيد
 المتأخرون هذه المسائل مختلطة كما في فتاوى قاضيان وغيره وميز بعضهم في محيط رضى الدين بن خسر فانه ذكر اولا
 مسائل الاصول ثم النوازل ثم الفتاوى نعم ما فعل انتهى لمختصا وقد قسم المسائل بوجوه اخرى هو ما ذكره شاذي والله
 بن عبد الرحيم الحديث الدهلوي في رسالته عقلا جيدا في احكام الاجتهاد والتقليد بقوله اعلم ان القاعدة

عند محققه الفقهاء المسائل على اربعة اقسام قسم تقرب في ظاهر المذهب حكمه انهم يقبلونه في كل حال فثبت
او خالف قسم هو رواية شاذة عن حنفية وصاحبيه حكم انهم يقبلونه كما اذا وافق الاصول قسم هو تخريج
المتأخرين تفق عليه جمهور الحنفية حكم انه يفتون به على كل حال وقسم هو تخريج من فهم يتفق عليه جمهور اصحابنا وحكم
ان يخرج المفتي على الاصول والنظر من كلام السلف فان وجد موافقها اخذ به الا تركه كلامه فائدة لعلوا
من هذا البحث انه ليس كل ما في الفتاوى المختارة المختلطة كالخلاصة والظهيرية وفتاوى قاضي وغيرهما من الفتاوى التي
لرعي اصحابنا بل المذهب الصحيح وغيره قول بن حنيفة وصاحبيه بل منها ما هو منقول عن غيرهم ما هو مستنبط الفقهاء
ومنها ما هو مخرج الفقهاء فيجب على الناظر في الامور ان يتبين نسبة كل ما فيها اليه من بل يميز بين ما هو قديم وما هو مخرج من بعدهم
ومن لم يميز بين ذلك وبين هذا الشك الامور عليه لا تترى مسألة العشر في العشر في بحث الحياض فان الفتاوى مملوءة من اعتبار
والفتاوى عليه مع انه ليس من صلب المذهب واقام مذهبهم كما صرح به محمد في الموطأ وقدماء اصحابنا هو انه لو كان الحق
بحيث لا يخرج احد جوابه بغير ذلك الجانب الاخر لا يتحقق وقوع النجاسة فيه الا لا يتحقق قسم لم يتقنه وظن انه مذهب صاحب
المذهب نعم عليه في تاصيله على اصل شرعي معتد عليه قد حقت هذا البحث والا فزيد عليه شرح شرح الوقاية
فليراجع كذلك مسألة الاشارة في التشديد فان كثيرا من الفتاوى متواردة على منعها وكرهها فيفضل الناظر فيها انه من صلب
ابن حنيفة وصاحبيه فيشكل عليه الامور وروايات متعددة قوية وفعليه تدل على جوازها وسينبسطا قال على القاري
المكي في سائلته في العبادات لقسمين الاشارة بعد ما ذكره الاخبار الدالة على الاشارة لم يعلم من الصحابة ولا من علماء السلف
خلاف هذه المسألة ولا في جواز الاشارة بل قال به امامنا الاعظم وصاحبه كذا ما لا والله الشافعي واحمد سائر علماء الامصار والاعصا
وقد نص اي شافعي المتأخرين في الاعتداد لما ترك هذه السنن الاكثر من مسكان ما وراء النهر واهل خراسان والعراق و
بلاد الهند من غيرهم فافهم التحقيق والتأيد من يتعلق بالقول السيد وقد ذكر محمد في موطأه حديثا في ذلك ثم قال
وبصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ هو قول بن حنيفة ونقل الشافعي في شرح النقاية انه قال ابو يوسف في الاموال انه يعقد
الخمر والنصر وحق بالوسطى والاحكام ويشير بالسبابة انتهى كلامه ملخصا ثم قال على القاري قد اعرب الكيد حيث قال والعاشر
من المحرمات الاشارة بالسبابة كاهل الحديث اي مثل اشارة جماعة من العلماء بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا
خطا عظيم جرم حسيب منشأه الجهل عن احد الاصول و مراتب الفروع من القول ولا خسر الظن به تأويل كلامه بسبب كان
كثرة صحبه وارتداد صرعا فلعل المؤمنين يحرم ما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على انه وسلم ما كان يكون
متواترا في نقله فيمنع جواز ما على عامة العلماء كابر اعين كما ينبغي فظهر من هذا قول الهنلي المذكور في الفتاوى انها هو من مخرجات
المشايخ الامم مذهب صاحب المذهب وقس عليه اشارته كثيرة لا تحصى على المحقق واذا عرفت هذا فاعرف ان سهل الامري دفع
طعن المتأخرين على الامام ابن حنيفة وصاحبيه فانهم طعنوا في كثير من المسائل المدرجة في فتاوى اخفية انما مخالفة للاحاد
الصحيحة وانما ليست اصل شرعي فخذوا ذلك وجعلوا ذلك ذريعة الى طعن الائمة الثلاثة ظنا منهم انهم مسائلهم ومذهبهم
وليس كذلك بل هي من تفرعات المشايخ استنبطوها من الاصول المنقولة عن الائمة وقعت مخالفة للاحاد في بعض مسائلهم

على الأئمة الثلاثة بل ولا على المشايخ أيضا فانهم لم يقرروا مع علمهم بكونها مخالفة للاحادِيث اذ لم يكونوا متابعين
في الدين بل من كبار المسلمين وهم وصل اليها ما وصل اليها من فروع الدين بل لم يبلغهم تلك الاحاديث ولو بلغتهم لم يقرروا على
خلافها في ذلك معذورون وما جاز في الحاصل ان المسائل المنقولة عن ائمتنا الثلاثة قلما يوجد فيها ما يمكن له اصل شرعي أصلا
او يكون مخالفا للاخبار الصحيحة الشرعية وما وجد عنهم على سبيل التذلل كذلك فاعلم عن غير العبد فاحفظ هذا ولا تكن
من المتعسفين واعلم انه قد كثرت النقل عن الامام ابن حنيفة واصحابه بل وعن جميع الأئمة في الاهتداء الى تركها وانهم اذا وجد
نص صحيح في مخالفتها لم يذكروا ذكره الخطيب البغدادي السيوطي في تبيين الصحيفة بمناقبة امام ابن حنيفة وعبد الوهاب
الشعراني في الميزان وغيرهم وسيأتي ذكر نبذة من ذلك في الفصل الثالث قال علي القاري في تزيين العبارة قال اما هذا ^{عظم}
لاجل احداث يأخذ بقولنا ما لم يعرف مأخذه من الكتاب السنة واجماع الامة او القياس الجلي في المسئلة وادعرت
هذا فاعلم انه لو لم يكن الامام نص على المرام لكان من المتعين على اتباع الكرام فضلا عن العوام ان يتبعوا ما صح عن رسول الله
صلواته عليه وعلى آله وسلم كذا اوضح عن الامام نفي الاشارة وحيث اثبتاها عن صاحب البشارة فلا شك في ترجيح المثلث المستدل
رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف وقد طابق نقله الصحيح مما ثبت عن رسول الله بالاسناد الصحيح انتهى فبناء على هذا يمكن
لنا ان نرقي قسمي آخر للمسائل فنقول الفرع المذكور في الكتب على طبقات الاول المسائل الموافقة للاصول الشرعية ^{صحة}
في الآيات والسنة النبوية والموافقة لاجماع الامة او قياسات ائمة الملة من غير ان يظهر على خلافها نص شرعي جلي وحقني
والثانية المسائل التي دخلت في اصول شرعية ودلت عليها بعض آيات واحاديث نبوية مع ورود بعض آيات ^{عكس}
واحاديث نادرة على نقضه لكن دخولها في الاصول من طريق اصح واقتوى ما فيها الفها ورودة من سبيل اضعف واخفى حكم
هذين القسمين هو القبول كما دل عليه المعقول والمنقول والثالثة التي دخلت في اصول شرعية مع ورود ما يخالفها بطرق
صحيحة قوية واحكم فيه لمن اوتي العلم والحكمة اختيار الاربع بعد وسعة النظر دقة الفكرة ومن لم يتيسر ذلك
فهو مجاز في ما هنالك والرابعة التي لم يخرج الا من القياس وخالفه دليل فقه غيد قابل للاندراج حكم تركه الا في
واختياره اعلم وهو عين التقليد صوة ترك التقليد والخامسة التي لم يدل عليها دليل شرعي لكتاب ولا حديث
ولا اجماع ولا قياس فحده جلي واخف فلا بالصراحة ولا بالدلالة بل هي من مخترعات المتأخرين الذين يقلدون طرقاتهم
ومشاغهم المتقدمين وحكم الطرح الجرح فاحفظ هذه التفصيل فانه قل من اطاع عليه باهاله ضل كثير عن سواها ^{سبيل}
واعلم ان المتأخرين قد اعتدوا على المتن الثلاثة الوقاية ومختصر القدر في الكثر ونهم من اعتمد على الاربع الوقاية
والكثر والمختار ومجمع البحرين قالوا العبرة بما فيها عند تعارض ما فيها وما في غيرهما مما في من جلاله قد ^{لغيا}
والتراهم ايراد مسائل ظاهر الرواية والمسائل التي اعتد عليها المشايخ اصلا الوقاية فهو للامام تاج الشريعة حمود
بن صدر الشريعة احمد بن عبيد الله جمال الدين العبادي المحبوب النجاشي خذ العلم عن ابيه صدر الشريعة لا كبراحد
عن ابيه كان عالما فاضلا وحريرا كاملا مصقعا مدققا الف كتاب الوقاية الذي انتخبه من الهداية صنفه لاجل
ابن ابيه صدر الشريعة عبيد الله بن مسعود بن تاج الشريعة كذا في اعلام الاخبار وفيه ايضا عبيد الله

صلى الله عليه وسلم من مسعود بن تاج الشريعة صاحب شرح الوقاية حافظ قوانين الشريعة ملخص مشكلات الأصول والفروع
عالم المعقول والمنقول فقيه اصول مجتهد مفسر أخذ العلم عن جده تاج الشريعة محمود وكان ذاعياً بتقيد نفائس جده
وجمع فوائد شرح الوقاية من تصانيف جده تاج الشريعة ثم اختصره وسماه الوقاية وآلف في الاصول منها
التفصيل ثم صنف شرحاً سماه التوضيح مائتين سنة سبع مائة وعشرين سنة سبعمائة ومروقه والديه واوادة واجداد
والديه في شرح ابا ربحار واما جده ابوابه تاج الشريعة وابو والديه برهان الدين بن فخر امانا في الكرماني ودنا
فيه كما ذكره عبد الباقي الخليلي بمدينة المنورة انتهى وفي مدينة العلوم من شرح الهداية حماية الكفاية لتاج الشريعة وهو محمود
كان عالماً فاضلاً كاملاً له مختصر الهداية المسمى بالوقاية انتهى اقول هذا كله نص على ان مصنف الوقاية هو شارح
الهداية تاج الشريعة وان اسمه محمود بن صدر الشريعة الاكبر وان جده صدر الشريعة شارح الوقاية من قبل ابيه
ولكنه لو ان مصنف الوقاية جده فاسد لشارح الوقاية وبه صرح القسطنطيني في جامع الرموز حيث ذكر شارح الوقاية
صدر الشريعة عبيد الله بن مسعود بن تاج الشريعة عمر بن صدر الشريعة وان صاحب الوقاية برهان الشريعة محمود بن صدر الشريعة هو
تاج الشريعة وكذا ذكره صاحب كشف الظنون ان الوقاية للامام برهان الشريعة محمود بن صدر الشريعة صنفه لجل ابن بنته
صدر الشريعة والده اعلم حقيقة الحال وقد حققت الامر بتصرحات الثقات في مقدمته شرح شرح الوقاية فلتطالع
واما مختصر القدوري فهو للحسين بن محمد بن جعفر القدوري بالضم قال السمعاني في كتابه انساب كان من اهل بغداد
فقيهاً صديقاً اتهم بالرياسة صاحب مذهب حنيفة وارتفع جاهه في حبيسة ثمان وعشرين رجلاً
بغداد انتهى واما الكرمي فهو ابن البركات حافظ الدين عبد الله بن احمد بن محمود النسي نسبة الى مدينة نفسه من بلاد السغد
بلاد ما وراء النهر كان عالماً فاضلاً عديراً نظير في زمانه فقيه المثل في الاصول والفروع تفتق على شمس الكرمي تلمين
صاحب الهداية ومقنن تصانيف الكرمي والوافي وشرح الكافي والمصنف شرح المنظومة النافية والمستنصف شرح النافع
ومنازل الاصول وشرح كشف الاسرار ومدارك التنزيل في التفسير وغير ذلك ومن قلامه كتاب الساعات صاحب مجمع البحر في السغنا
صاحب النهاية شرح الهداية وغيرها كما في اعلام الاختيار وذكر صاحب كشف الظنون ان وفاته كانت سنة سبعمائة وعشرين
واما المختار فهو لابن الفضل محمد الدين عبد الله بن محمود بن مودود بن محمود الموصلي كان شيخاً فقيهاً عارفاً
بالمذهب من اخوان الدهر في الفروع والاصول حافظاً لمسائل مشايخ الفتاوى في بلد الموصلي سنه تسعين وخمسمائة
وهصل عند ابيه ابن البناء محمود بن العلوم وحل الى دمشق فاخذ عن جمال الدين الجصير ثم رجع الى بلاده وتولى الفضل
بالكوفة ثم رجع الى بغداد وترتب له من تلاميذه في حنيفة وكرم من يدري ان مات سنة ثلث ومائتين ست مائة
صنف المختار في غنوائه ثمانية عشر جزءاً سماه الاختيار كما في اعلام الاختيار واما مجمع البحر فهو لمظفر الدين احمد
بن علي بن تقي الساعاتي البعلبكي اصلاً والبغدادى منشأ وابوه هو الذي عمل الساعات المشهورة ببغداد وهو شيخهم
والهيد ورجل الساعات وابنه هذا نشأ ببغداد وبلغ تربية الكمال صار امام المعصر في العلوم الشرعية كان تقياً حافظاً
متقناً اقرب شيخ زمانه فانه فارغ من عاد في ميله اخذ العلم عن تاج الدين علي بن ظهير الدين صاحب الفتاوى الظهيرية

عن قاضيان كانت فاته سنة أربع وتسعين سنة كذا في اعلام الاخبار واعلم انه اذا عارض ما في المتن وما في غيره
 من الشرح الفتاوى العبدية لما في المتن ثم للشرح المختصرة للقنادي الا اذا وجدنا تصحيحا ونحو ذلك في ما في الشرح الفتاوى
 ولم يوجد ذلك في المتن في يقدم ما في الطبقة الا في على ما قال ابن عبد بن في المختار حروا
 ان ما في المتن مقدم على ما في الشرح في ما في الشرح مقدم على ما في الفتاوى لكن هذا عند التصريح بتصحيح كل من القولين
 او عدم التصريح اصلا اما لو ذكرت مسألة في المتن لم يصححها بل صرحا بتصحيح مقابلها فقد افاد العلامة نقاشا
 ترجيح الثاني لانه تصحيح صريح وما في المتن تصحيح التزامي تصحيح الصريح مقدم على التصحيح الالتزامي اي التزام المتن كما
 ما هو صريح انتهى واعلم انه ينبغي للمفتي ان يجتهد في الرجوع الى الكتب المعتمدة ولا يعتمد على كل كتاب سيما الفتاوى التي هي
 كالصغار في العلم بحال مؤلفه وجلالة قدره فان وجد مسألة في كتاب لم يوجد لها اثر في الكتب المعتمدة ينبغي ان يصحح ذلك
 فيها فان جديها والا لا يجترئ على الافتاء بها وكذا لا يجترئ على الافتاء من الكتب المختصرة وان كانت معتدلة ما لم يستعن
 بالحواشي والشرح فعمل اختصاره يوصله الى الورطة الظلماء قال في المختار في شرح الاشياء المشيخة المحقق حبه تالله العلي
 قال شيخنا العلامة صالح الجبيني انه لا يجوز الافتاء من الكتب المختصرة كالنور وشرح الكفر للعيني والذو المختار شرح تنوير الابصار
 او لعدم الاطلاع على حال مؤلفها كشرح الكفر لئلا مسكين شرح النقاية للحمستاني او لنقل الاقوال الضعيفة في كالفنية
 للرازي فلا يجوز الافتاء من هذه الا اذا علم المنقول عنه واخذ منه هكذا سمعته منه وهو علامة في الثقة مشيروا والحق
 عليه قول ينبغي الحاق الاشياء والنظائر بها فان فيها من الإيجاز في التعبير ما لا يفهم معناه الا بعد الاطلاع على ما ذكرنا في
 في مواضع كثيرة الايجاز المخل بظلاله من مرصط العوام كالحواشي فلا يامن المفتي من الوقوع في الغلط اذا اقتصر عليها فلا بد
 من مراجعة ما كتب عليها من الحواشي وغيرها انتهى كلامه وتفصيل ذلك ان عدم اعتبار المؤلف يكون لوجوه منها
 اعراض جلالة العلماء وائمة الفقهاء عن كتاباته آية واضحة على كونه غير معتبر عندهم ومنها عدم الاطلاع على حال
 مؤلفه هل كان فقيها معتدلا ام كان جاهلا بدين الغث والسمين وان عرفنا شجرة كجامع الرموز للحمستاني فانه وان تداوله
 الناس لكنه لما لم يعرف حاله انزله من مرجحة الكتب المعتمدة الى غير الكتب الغير المعتمدة قال صاحب كشف الظنون عند ذكر
 صلاح النقاية والمولى شمس الدين محمد بن اسامة الحمستاني في زيل بخارا ورجع الفتوى بها وجميع ما وراء النهر المتن في سنة اثنين
 وستين تسعمائة وهو اعظم الشرح نفعا وادقها اشارة وروى الكثير النفع عظيم الوقع سماه جامع الرموز في شرح من تاليفه
 سنة احدى واربعين تسعمائة وقبل ان يمات في حدود سنة خمسين تسعمائة بخارا وقال المولى عصام الدين في حق الحمستاني
 انه لم يكن من تلامذة شيخ الاسلام الهرمزي ولا من اعيانهم ولا اديهم وانما كان كمال الكتب زمانه وكان يعرف الفقه ولا غيره بدين اقرانه
 ويؤيده انه جمع في شرحه هذابين الغث والسمين والصحيح والضعيف من غير تصحيح ولا تدقيق فهو كطبيب الليل جامع بين الرطب واليابس في النيل
 وهو العوارض في ذم الروافض انتهى ومنها ان يكون لفقه قد جمع فيه الروايات الضعيفة والمسائل الشاذة من الكتب الغير المعتمدة و
 ان كان نفسه فيها جليلا كالقلية فان مؤلف مختار من مجموع مجلسا ابو الرجا فخر الدين الزاهد الغريبي نسبة الى غريبي في الغريبي
 قصة من قضاها في الزمان كان مكيار الائمة واعيان الفقهاء لئلا يلدوا اسطة في المذهب والباع الطويل في الكلام المناظرة والالتصاف

التي سارت بها الركنان كالفنية وشرح مختصر القدر المسمى بالجنح والرسالة الناصرية وغير ذلك أخذ العلم عن حبان الأئمة شمس الدين
محمد بن الكرمي الزركستاني الدمشقي الكاشغري عن محمد بن الحسين النيسابوري وأخذ أيضا عن ناصب الدين المطهر صاحب المذهب وعن
صاحب القرايين محمد بن الحوراني وعن القاضي بديع القزويني صاحب البحر المحيط وغيرهم من تصانيف كتاب كرامة الجامع في
الحض كتاب الفرائض والحواشي غير ذلك مات سنة ثمان وخمسين ومائة كذا في أعلام الأعيان وغيره وهو مع جلالة مقامه
في نقل الروايات ولذا قال المولى بكلي على ما نقلنا كشف الظنون الفنية وإن كان في الكتب الغير المعتمدة وقد نقل عنها بعض العلماء
وكثير من المشايخ وعند العلماء بضعف الرواية وأصحابها معتزلة الاعتقاد حفي الفروع التي وقال الطحاوي في حاشية الدلائل المختارة
في باب ما يفسد الصوم في الفنية من أن الكحل وجب كيوم عاشوراء لا يعمل عليه لأن الفنية ليست من كتب المذهب المعتمدة التي
وقال ابن عبد بن صاحب المختار في تنقيح الفتاوى الحامدية في كتاب الإجازة الحاشية للزاهد مشهور ونقل الروايات الضعيفة ولذا قال
ابن حبان وغيره أنه لا عبرة بما يقوله الزاهد في الفاعل غيره التي وقال أيضا في موضع آخر منه قد ذكر ابن حبان وغيره بأنه
لا عبرة لما يقوله الزاهد إذا خالف غيره التي ومن هذا القسم المحيط بالبرهان فان مؤلفه وإن كان قاضي حليلا معدودا في طبقة
المتقدمين في المسائل كما هو مشهور في الفصل الرابع لكن نصا على أنه لا يجوز الإفتاء منه كونه معمول للطبقة اليا بس قال ابن العابد
ابن حجر المحرر في رسالة المصنف في بعض صور الوقف حاشية على بعض محاصير نقله عن المحيط بالبرهان كذا في المحيط بالبرهان مفقود
كما خرج بيان ميلا حاج الحاشية في شرح منية المصير وعلى تقدير أن ظرفه دون أهل عصره لم يشر الإفتاء منه ولا النقل منه كما خرج
في فتح القدير من كتاب القضاء التي ومن هذا القسم السراج الوهاج شرح مختصر القدر كما قال في كشف الظنون عنه المولى البركلي من الكتب
المتداولة الضعيفة الغير المعتمدة التي مع أن مؤلفه جليل القدر وهو أبو بكر بن علي بن محمد الحدادي قال علي القاري في طبقات
الحفية كان عالما عاملا فاسكا فاضلا زاهدا كان يقرئ في كل يوم خمسة عشر رسالة مصنفات كثيرة منها التفسير
المسمى بكشف التنزيل والجوهر النيرة شرح مختصر القدر في أربع مجلدات والسراج الوهاج شرح مختصر القدر في ثمانية مجلدات
وغير ذلك وسارت بمؤلفاته الركنان مائة سنة ثمانمائة وله كرامات كثيرة التي ومن الكتب الغير المعتمدة مشتمل
الأحكام الفخر الدين الرومي لفه للسلطان محمد الفاتح قال صاحب كشف الظنون عنه المولى بركلي من جملة الكتب المتداولة التي
التي وكل كثر العباد فانه ملو من المسائل الواهية والحاديات الموضوع لا عبرة له عند الفقهاء ولا عند المحدثين قال
علي القاري في طبقات الحفية على بن أحمد الغوري في كتاب جميع فيه مكروهات المذهب سبها مفيد المستفيد وله كثر العباد في
شرح الأوراد قال العلامة جمال الدين الرشيد في أحاديث سمجة ضووعة كلام على سمعها التي وكذا أمثال المؤمنين بنسبه ابن
عابد بن في تنقيح الفتاوى الحامدية إلى الشيخ بلال الدين بن تاج بن عبد الرحيم اللاهوتي وخزانة الروايات بنسبه صاحب كشف الظنون
إلى القاضي جلال الحنفى الهندى الساكن بقصبة كن من الكرامات شريعة الإسلام محمد بن بكر الجوعى بنسبه إلى جوعى قرية من قرى سمقند
الشهير بكن الإسلام مائة سنة ثمانمائة في سنة ثلث وسبعين وخمسمائة فان هذه الكتب ملوثة من الرطب واليابس مع ما فيها من الإحاد
الخاتمة وكأخبار المختلفة وكذا الفتاوى الصوفية لفصل الله محمد بن أبو المنشيب صاحب تليد صاحب جامع المقدمات
شرح ملوثة أبو يوسف بن عمر الصوفي قال صاحب كشف الظنون قال المولى البركلي الفتاوى الصوفية ليست من الكتب المعتمدة فلا يجوز العمل

بما فيها الا اذا علموا فقه الاصول انتهى **كتاب فتاوى الطورى** فتاوى ابن نجيم كما ذكره صاحب المختار وغيره والحمد لله
وهذه الكتب الغير المعتمدة ان لا يؤخذ منها ما كان مخالفا لكتب الطبقة الاعلى ويتوقف ما وجد فيها ولم يوجد غيرها مما لم يدخل
ذلك في اصل شرعي **اما الكتب المختصرة** بالاختصار المختل فلا يفتى فيها الا بعد نظر غائر وفكر دائر وليس ذلك لعدم اعتبارها بالان
اختصارا يوقع الغلط كثيرا من الاشارة اليه **اعلم انه ليس** يتفاوت المصنفات في الدرجات لا بحسب وجوهها
او تفاوت ما فيها لا بحسب التاخر الا زمان التقديم الزمان فليس تصنيف كل متأخر من تصنيف المتقدم بل قد يكون تصنيف المتأخر
درجته من تصنيف المتقدم بحسب تفوقه عليه **الصقا الحليلة** كما لا يخفى على من نظر بعين البصيرة ولذا قال الدماميني في شرح
التسهيل قال المبرر ليس يقدم العهد بفضل القائل ولا حداثة كضم المصنف ولكن بطول ما يستحق وكثير من الناس يخرى هذه
البلية الشنعاء فتراهم اذا سمعوا شيئا من الكتب الحسنة غير معروا لم يعين استحسنوه بناء على انه للمتقدمين فاذا علموا انه
لبعض ابناء عصرهم نكصوا على الاعقاب واستبقوا او ادعوا ان صدور ذلك عن عصره مستبعد وما الحامل لذلك الا حسد
انتهى وتجبني في هذا قول خير الدين الرملي استاذ صاحب المختار في المصنفات المعاصرة شيئا ويرى للاوائل التقديرات ذلك
القديم كما ينبغي **وسبق في هذا البحث** قديما تقدم كل ما ذكرنا من تلي المصنفات اما هو بحسب المسائل الفقهية واما بحسب
من احاديث النبوية فلا حكم من كتاب معتد اعتمد عليه اهل الفقهاء معلوم من احاديث الموضوعة ولا سيما الفتاوى فقد خرج لنا توسيع النظر
ان اصحابهم وان كانوا من الكاملين لكنهم في نقل الاخبار من المتساهلين وهذا هو الذي خرج في الطاعنين في عنوان مسائل الخفية مستندة
الى احاديث الواهية والموضوعة وان اكثرها مخالفة للاخبار المشتهرة في كتبة الدين وهذا من فسادهم **كتاب الفصل الثاني**
في ذكر فضائل الجامع الصغير الحميدة وصفاته الحليلة قد مر انه من الطبقة الاولى من طبقات مصنفات الخفيين وان مؤلفه من
ثاني طبقات المحققين في اول طبقات المتقدمين كفا له فضله وشرفه **وقال شمس الاقمة ابو بكر محمد الشيرازي** في شرحه للجامع الصغير كان
سبب تاليفه لما فرغ من تاليف الكتب طامعنا بويوسف ان يولفه كتابا جامع فيه ما حفظه عنه مما رواه عن ابن حنبل في جميع
عليه فقال انما حفظ الا انه اخطأ في ثلث مسائل فقال محمد انما المخطآت لكنك نسيت الرواية وذكر على القتيبي ان بيا يوسف
جلالة قدره كان يقرأ هذا الكتاب في حضوره في سفره كان على الرازي يقول من فهم هذا الكتاب فهو في جميع ابناء ومن حفظه كان حفظ
اصحابنا وان المتقدمين من مشايخنا كانوا لا يقلون احد القضاة حتى يمتحنوه فان حفظه قلده القضاء والا مراه بحفظه وكان شيخنا الحلو
يقول ان اكثر مسائله مذكورة في المبسوط وهذا ان مسائل هذا الكتاب ينقسم لثلاثة اقسام قسم لا يوجد لها رواية الا هي ناقصة وقسم يوجد
ذكرها في الكتب ولكن ليس فيها ان الجواب في ابن حنبل ام غيره وقد نص فيها في جواب كل فصل على ابن حنبل وقسم عاده هي
اخرها من تغدير اللفظ فائدة لم تكن مستفادة باللفظ المذكور في الكتب ورواه بالقسم الثالث ما ذكره الفقيه ابو جعفر الهندو
في مصنفه ككشف الغوامض انتهى **وقال اقريني** في شرحه خلت في مصنفات الجامع الصغير قال بعضهم من تاليف بويوسف ومحمد
وقال بعضهم هو من تاليف محمد فانه حين فرغ من تصنيف المبسوط ابو يوسف ان يصنف كتابا يروي عنه فصفه في كتابه فاما تسمية
ابو عبد الله الحسن احمد الزعفراني الفقيه الخفائي **وقال في** في اهل البيت في شرحه كان ابو يوسف متوقفا من محمد بن يحيى كتابا عنه
صنف هذا الكتاب سنة عن بويوسف عن حنيفة فلما عرض على ابن سفيان استحسنه قال حفظ ابو عبد الله في مسائل اخطأ

[illegible]

في رتقها بفتح زاي عذرا قال خطبا وسعي هي سبائل منها رجل صلت الطمع اربعاء ورا في احدى اوليها واصل الاخرين
 لا خير في سبائله يفتقر اربعاء وقال ابو توبة انما رويت له كعنين اعمه وشاغلنا فاية عذرا وفي غاية البيان شرح الحداية كالمير
 كاتل لثاني في باب الاذان كمد في الجامع الصغير ايا يوسف باي دون كنيته حتى لا يكون وجه النسوة في التعظيم بين الشيخين لان الكنية
 للتعظيم وكان محمد ما هو من حجة ابي يوسف بان يذكره باسمه حيث يذكر ابا حنيفة فمن هذا قال مشاغلنا ايا ارام لان اربا لا يدعوا بعض
 الطلبة بعض للخطا ولا عند سادهم حقا راعا النسوة في التعظيم بين الاستاذ والتلميذ وفيه انما في السبيل طواصلا لا زصفة
 ولا في صنف الجامع الصغير في الجامع الكبير في الزيادة انهم وفي شرح شمس الكرامة السرخسي السيد الكبير ان آخر تصانيفه هو السيد الكبير
 صنف السيد الصغير **الفصل الثالث** في نشر فضائل الائمة الثالثة محمد بن يوسف ابن حنيفة وقد ذكرت تراجمهم في مقدمة هذه
 ثم في مقدمة شرح الوفاية واودعهم هنا في موضعين نشيط الامم من ان الثغابن اصالح محمد فوابل الحسن الشيباني نسبة
 شيبان في شرح الشيبان في معرفة بكر بن ابي ولد بواسط ونشاب الكوفة وقيل له ابو حنيفة وسمع الحديث عن مسعر بن كدام و
 سفيان الثوري ومالك بن دينار ومالك بن انس الكوفي وراعي ربيعة والشافعي ابي يوسف وسكن بغداد وحدها وجرى عنه محمد بن جرس
 الشافعي حشام بن عبيد الله الرازي ابو عبيد الفاسم بن سلام كان الرشيد ولاه القضاء الرقة صنف هناك كتابا سماه بالرقبة
 ثم عرله في جبال بغداد وما خرج حارون الرشيد الى الرقبة فخرج معه فمات بالرقة سنة تسع وعشرين مائة كذا في كتاب الكنايا
 للشمس في القول هكذا ذكره النووي ايضا في تهذيبك السماء واللغات نقل عن تاريخ بغداد الخطيب البغدادي هو من صرح على ان
 الشافعي من تلامذة محمد قد امكن ان يكون بجمية احملا في دمشق الخليفة لك فانه لما ذكر الحسن بن يوسف الحلي الشيعي في كتابه علاج
 الكرامة ان الشافعي قد اقبل على محمد بن الحسن عليه السلام في تيمية في منهاج السنة قائلا ليس لك بل جالسته عرف طريقته واول
 اظم الخلاف في والدم عليه هو الشافعي فان محمد اظم الح على مالكا واهل المدينة فظفر الشافعي في كلامه انهم لا يخفون ما فيهم
 ان اراد انه لم يقرأ عليه كراهة طلبته زمانه على اساندهم فيمكن ان يكون مسلما الكنية لا يفي التلمذ مطلقا وان اراد انه لم يرو
 شيئا فكلهم خطيب في السمع والنوى كذب في اما كون الشافعي اول من اظم الخلاف والدم عليه محمد فهو غير صادق في التلمذ فان الشافعي قد
 صنف في الح على مالكا كتابا مع انه تلميذه وكذا في الادعي الحلي ان ابا حنيفة قد اقبل على جعفر الصادق وذكره ابن تيمية قائلا انه من
 الكذب الذي يروى من ابي بن عبد الله بن علي بن ابا حنيفة من اقران جعفر الصادق وكان ابو حنيفة يفتي في جودة محمد بن علي والصادق
 وما يفر ان ابا حنيفة اخذ عن جعفر الصادق كلاما فيه مسألة واحدة بل اخذ عن ابن مسعود اخطاءا في راجح واحد غير ما اتفق فيه
 ايضا ما فيه فقد ثبت ما ذكره صاحب مشكوة المصابيح حيث قال في كتاب اسماء رجال المشكوة في ترجمة جعفر الصادق منيع الائمة
 الاعلام هو يحيى بن سعيد ابن جريح ومالك بن انس الثوري ابن عبيدة وابو حنيفة انهم وقال علي القاري في طبقاته عند ذكر
 مشايخ ابن حنيفة ومن اهل المدينة الامام جعفر بن محمد الصادق وكان يسأله في طارحه هو تابعي من كبار اهل البيت انهم واما كون
 ابو حنيفة من اقران جعفر فلو يقع في التلمذ كما لا يخفى وكذا في الادعي الحلي ان ابا حنيفة من جنس من تلامذة الشافعي وذكره ابن تيمية قائلا
 اخذ لم يقرأ على الشافعي ولكن جالس كما جالس الشافعي محمد بن الحسن انهم وفيه ايضا ما فيه فانه لم يمشي في المتوارخ وكتب
 اسماء الرجال قد ذكره صاحب المشكوة وغيره فلا يضر بكاره وذكر الكفوي في اعلام الاخيار في القصة شرح المقدمة في اظم

[illegible][illegible]

علوم ابو حنيفة تصانيف محمد حتى قيل انه نصف تسعمائة وتسعين كتابا كلها في العلوم الدينية وقيل روى محمد في المنام بيمينه
ف قيل كيف كنت في حال المنع فقال كنت متاملا في مسألة من مسائل الحكايا في الشعر ونحوه وقيل لاحد من جنس من اربك هذه
المسائل الدقيقة قال من كتب محمد بن الحسن وعن بن عبد الحكم سمعت الشافعي يقول قال محمد بن الحسن اقمعت عليا بالك ثلاث سنين ^{سنتين}
سبعائة حديثا نيفا وقرى ان الشافعي بات عند محمد وقام الى الصباح واطمح محمد فاستكثر الشافعي منه فاطلع الفهرام ^{صلى}
بلا تخد يد وضوءه فقال الشافعي ل محمد فقال انك على نفسك حتى الصباح انا علمت الامة استخرجت من كتاب الله نيفا والتمسألة
وقيل لعيسى بن ابا نوب يوسف فقام محمد فقال اعتبروا بكتبهم ايعز ان محمد افقه وذكر النود في تهذيب الاسماء انه روى علي الخليل
باسناده عن اسمعيل بن حماد بن حنيفة قال كان محمد يجلس في مسجد الكوفة وهو ابن عشرين سنة وباسناده عن الشافعي قال
ما رأيت اعقل من محمد وعن محمد بن سماعه قال قال محمد لا تسألوني حاجتي من حاج الدين ان تشغلوا قلبي فخذوا ما احتاجون
اليه من كيلي وعن ابي جاء عن حمويه قال رايت محمد في المنام فقلت يا ابا عبد الله ما اختر قال اني اني امر اجعلك وعاء
للعلم وانا اريد ان اعذبك قلت ما فعل ابو يوسف قال في قولك فعل ابو يوسف قال في قولك يوسف طبقات ما ابو يوسف
هو القاضي يعقوب بن ابراهيم بن حبيب الكوفي سمع ابا اسحق الشيباني وسليمان التيمي ويحيى بن سعد وسليمان الكعبي وشام
بن عروة وعبيد الله بن عمر العمري عطاء بن السائب ومحمد بن اسحق بن يسار وليث بن سعد وغيرهم قلما ذكر في حنيفة
وروى عنه محمد بن الحسن بن ابي الوليد الكندي احمد بن حنبل ويحيى بن معين واحمد بن منيع وغيره وكان قد سكن بغداد في النصف
وهو اول من عني بقضاة القضاة في الاسلام ولم يختلف يحيى بن معين واحمد بن حنبل وعلي بن المديني في كونه ثقة في الحديث
وهو اول من وضع الكتب في اصول الفقه على مذهب حنيفة ونشر علمه في اقطار الارض فكانت فاته بغداد سنة اثنين
وثمانين مائة كما في انساب السمعاء وفي الجواهر للشيخ الامام طاهر الشيرازي سعد بن عبدوش الخوارزمي تلميذ السيد جلال الدين
الكراني الخوارزمي صاحب الكفاية شرح الهداية نقل عن مدينة الفقه يوسف بن سعد الجعفي عن يوسف بن قال اختلفت
الى ابن حنيفة تسعا وعشرين سنة ما فانتني صلوة الغداة ومن تلا مدة ابي يوسف محمد بن سماعه ومعل بن منصور وبشر بن الوليد
الكندي وبشر بن غياث المرسي خلف بن ارب وعصام بن يوسف وشام بن عبد الله والحسن بن ابي مالك وابو علي الرازي جلال الدين
وعلى بن الجعد وغيرهم احكاما ينادى على قرة راسه ومكة شاع في الفقه مذكورة في الطبقات لا يليق ايرادها
هنا المختصر ومن تصانيفه كتاب الخراج الامالي وغيرها واما ابو حنيفة وما امره ما ابو حنيفة امام يجر اللسان عن
تقري محامده ويقصر الجنان عن ادراك مناقبه قد صنف جمع من العلماء في فضائله كتب النفيسة والفهم من الفضلاء في خوا ^{صله}
نزهة شريفة فيهم الامام ابو جعفر الطحاوي ألف مجلد اسماء عقود المرحان ثم اختصر وسماه قلائد عقود ال والعقبات في مناقب
النعمان وموفق الدين بن احمد المكي الخوارزمي المتوفى سنة ثمان وستين وخمسائة والشيخ محي الدين عبد القادر بن ابي الوفاء القرشي
صاحب الجواهر المصنفة في طبقات الخفية ألف كتابا سماه البستان في مناقب النعمان جاز الله ابوالقاسم محمد بن عمر الخوشرمي
الفشقات النعمان في مناقب النعمان وعبد الله بن محمد الحارثي ألف مجلد اسماء كشاف فار وظهر الدين المرغيناني والبورج يوسف
بن فرغلي سبط ابن الجوزي صنف كتابا سماه الامام امة الامصار وابو عبد الله حسين بن علي الصيرفي المتوفى سنة اربع واربعائة

[illegible]

وأبو العباس أحمد بن الحسين المتوفى سنة ثمان وثلاثمائة ومحمد بن محمد الكوراني المتوفى سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة
 وأبو القاسم عبد الله بن محمد بن أحمد السعدي المعروف بابن العموم حاتمة الحفاظ جلال الدين السيوطي الشافعي المتوفى سنة إحدى
 عشرة وتسعمائة الف كتابا سماه تبيين الحقيقة في مناقب الإمام أبي حنيفة وابن كمال الفتح السطاط في مناقب النعمان وأبو عبد الله
 بن يوسف الديمشقي صاحب كتيب البروقية بالقاهرة ألف عقود الحان في مناقب النعمان في سنة تسع وثلاثين تسعمائة وأبو
 زكريا بن يحيى النيسابوري وأبو أحمد محمد بن أحمد الشعبي النيسابوري المتوفى سنة سبع وخمسين وثلاثمائة والشيخ شمس الدين أحمد
 السيوطي الفيلزكية الحياض من غمام الفيض في سنة تسع وألف ألف القاضي الإمام أبو جعفر أحمد بن عبد الله الشيرازي
 البلخي الحنفية ألف مختصر في راجع شمس الدين علي بن حنيفة سماه الأمانة وغيرهم وآمال الدين خرا ومناقبة في كتيب مجموع عظيمهم أبو الحسين
 بن أحمد القندري في مناقبه أول شرح مختصر الكوفي في محمد بن عبد الرحمن الغزنوي تلميذ السعدي في كتابه جامع الآثار وأحمد بن
 سليمان بن سعيد في آخر كتاب الدرر وشمس الدين يوسف بن عمر الصوفي الكماوري في أول كتابه جامع المصنفات شرح مختصر القندري
 وأمام أبو عمر بن عبد البر المالكي المتوفى سنة اثنين وستين واربعمائة وشمس الدين يوسف بن سعيد السجستاني في آخر مدينة المفتي
 وشراف الدين اسمعيل بن علي في غاني المكي المتوفى سنة اثنين وتسعين واربعمائة في مختصر المسند وأبو عبد الله محمد بن خير الدين في
 أول كتابه المسند وأبو البقا أحمد بن أبي الضياء القرشي الكوفي في مختصر المسند وأبو العباس أحمد بن محمد الغزنوي في مقدمته وعثمان
 بن علي بن محمد الشيرازي في كتابه لا يضح لعلوم النكاح وأبو اسحق الشيرازي في طبقات الشافعية والنووي في تحذيب الأسماء والمقام
 وحسام الدين الصنبري الشامي في آخر افتادى الكبرى ابن خلكان في وفاء الأعيان وغيرهم هذا ما في كشف الظنون عن اسماء الكتب
 والفنون أقول من مباحية محمد الدين محمد بن يعقوب الشيرازي الشافعي المتوفى سنة سبع عشرة وثلاثمائة صاحب قاموس
 كما قال عبد الوهاب الشعراني في الواقيت والجواهر في بيان عقائد الأكاريد وسواعي شيخ الإسلام محمد الدين القفيري وأباني كافي في
 ابن حنيفة وتكفيره ودفعوه إلى ابن كبر بن أبي حنيفة في فارس بلوم محمد الدين في كتب الدين كان لهذا الكتاب فخره وأنه
 افتراء على من أعداء وأنا من أعظم المعتدين في ابن حنيفة وذكر مناقبه في مجلد انتهى منه أبو عبد الله الذهبي الشافعي كما قال في
 الكاشف في ترجمته ابن حنيفة أوردت سيرته في جزء انتهى وفيه أحمد بن حجر المكي الشافعي الفالح خيرات الحسن في مناقب النعمان ومنهم أبو
 بن عبد الحاد الحنبلي ألف تنوير الحقيقة بمناقب حنيفة ومنهم صاحب الهداية في آخر مختارات النوازل صاحب السراجية في
 وعلى القاري المكي في طبقاته ورسائله صاحب المشكوة في أسماء رجال المشكوة والذهبي في الغدير بأخبار من غيره وغيره من تصانيفه
 واليا في في رآة الجنان عبد الوهاب الشعراني في الميزان وأمام الغزالي في أحياء العلوم وغيرهم من أصحاب المذاهب المختلفة وأرباب
 المشارب المتفرقة لا يمكن عددهم وأما الطاعنون عليه فلم يطعنوا إلا لشبه عرضت لحاظهم انظارا ولتصميمهم وأقر لهم
 سعة المقابلة هؤلاء المادحين فلا يقبل كلامهم معارض الكلام طائفة من أئمة الدين فهم في جنب هؤلاء مطعونون حامدون وبالله
 إلا أن يتم نوره ولو كره الكارئون وأنا أذكر مناقب من أجله لأن لا يدرك كله لا يتركه أيضا بحاله أصانيس في النعمان
 ثابت بن قوطي الكوفي كذا نسبه الصفا وصاحب القاموس وذكر صاحب الكافي أنه نعمان بن ثابت بن طائفة بن هرم بن مالك بن شيخان قيل
 إن جدته طام من أهل كابل أو بابال كان مملوكا لبني تميم الله بن ثعلبة فاعتق فولد له ابنة ثابت على الإسلام وألا من الأحرار

ما وقع عليه الرق قط في جميع الاعصار كما هو مشهور عن اسمعيل بن حماد بن حنيفة كذا قال علي القاري **واما ولادته** فقيل
 سنة احدى وستين قبل سنة ثمانين وهو الاشهر وقيل غير ذلك **واما طبقة** فقيل انه من اتباع التابعين **واما ابيه** فابو
 الصالح كنيته ابو بلق احمد بن محمد قال جماعة انه له من اولادهم وهو الذي صححه على القاري في سند الا نام شرح مسند الامام
 واثبت جماعته من المحدثين كالخطيب بن سعد والدارقطني والذهبي ابن حجر والولي العراقي والسيوط وغيرهم انه راى انس بن مالك
 لكن لم يثبت روايته فعلى هذا هو من طبقة التابعين وهو الارحح كما حققته في سرائر اقامته الحجة على ان الاكثر في التعبد
 ليس بن مدعي **واما مشايخه** في العلم فهم كثير من مشيخهم ابراهيم بن محمد بن المنصور اسمعيل بن عبد الملك وابو هند الحارث
 بن عبد الرحمن اهداني حماد بن سليمان خالد بن علقمة وربيع بن ابي عبد الرحمن زياد بن علاقة وسعيد بن مسروق والثوري
 بن كهييل سماك بن حرب شداد بن عبد الرحمن القشيري شيبان بن عبد الرحمن سماك بن حرب طائوس بن كيسان في ما قيل في عبد الله
 بن جينار وعبد الكريم بن ابي امية البكري وعطاء بن ابي رباح عطاء بن السائب وعكرمة مولى ابن عباس ونافع مولى ابن عمر وعلقمة بن مرثد
 وعون بن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وقابوس بن طبيان قتادة بن عامر ومحمد بن السائب الكلبي وابو جعفر
 محمد بن علي وعبد بن مسلم بن شهاب الزهري هشام بن عروة وابو سعيد مولى ابن عباس وغيرهم ما ذكره الحافظ ابو الحاج المزي في
 تهذيب الكمال **واما الرواة عنه** فذكر المزي كثيرين منهم ابراهيم بن طهمان ابي بصير بن ابي اسحق وشعيب بن اسحق ابن مشقي و
 ابو عاصم الضحاك بن مخلد عامر بن فرات عبد الله بن المبارك وعبد الله بن يزيد المقرئ عبد الحميد بن عبد الرحمن الجعفي
 وعبد الوهاب بن همام عبد العزيز بن ابي رواد وعبد الوارث بن سعيد وعبد الله بن يزيد القزويني وعبد الله بن عمر والرق وعلي بن
 ظبيان الكوفي والفضل بن يحيى مكي بن ابراهيم البلخي وغيرهم قد بسط السيوطي في تبيين الصحفة وعلى القاري طبقاته ذكر مشايخه
 وتلاميذه بسط احسن فليطالع **ذكر الكوفي** من تلاميذه جماعة منهم ابو يوسف ومحمد بن زفر المتوفى سنة ثمان وخمسين ومائة
 والحسن بن زياد اللؤلؤي الكوفي المتوفى في السنة التي مات فيها الامام الشافعي وهي سنة اربع مائتين وكيع بن الجراح المتوفى
 بعد سنة سبع وتسعين ومائة وحفص بن غياث الفخري الكوفي المتوفى سنة اربع وتسعين ومائة واسد بن عمرو البجلي المتوفى
 ثمان مائة وابو عصمة نوح بن ابي ليلى مروان بن ابراهيم بن عبد الله البلخي ويوسف بن خالد السهمي المتوفى سنة
 تسع ثمانين ومائة وحامد بن حنيفة وغيرهم **واما ثناء الناس** فروى الخطيب البغدادي عن عبد الله بن المبارك قال لولا
 ان الله اعانني بالرحمة وحيفة وسفيان الثوري لكنت كسائر الناس **روى عن الشافعي** قال قيل لما لك هل رأيت با حنيفة قال نعم رأيت
 لو كان في هذه السارية ان يجعلها ذهابا لكانت محترقة **روى عن** ح بن عباد قال كنت عند ابن جبر سنة خمس وخمسين ومائة وانا
 موكب حنيفة فاستخرج قال اي علم ذهب **روى عن** زيد بن حارث انه سئل ايها الفقيه ابو حنيفة وسفيان قال سفيان حفظ
 الحديث وابو حنيفة افقه **روى عن** محمد بن بشر كنت اختلف الى ابن حنيفة وسفيان قال ابن حنيفة فيقول لي من اين جئت فاقول
 من عند سفيان فيقول لقد جئت من عند رجل لسان علقمة والاسود فاضطرر للاحتجاج مثله **روى عن** سفيان فيقول من اين جئت فاقول
 من عند ابن حنيفة فيقول لقد جئت من عند اهل الارض **روى عن** محمد بن سعد الكاتب قال سمعت عبد الله بن داود الجعفي
 يقول يحب على اهل الاسلام ان يدعوا الى حنيفة في صلواتكم وذكر حفظه عليه السلام كذا **روى عن** محمد بن احمد البلخي قال

سمعت شاذ بن جابر يقول ما رأيت أعلمني بحقيقة وروى عن اسمعيل بن محمد الفارسي قال سمعت مكي بن إبراهيم ذكر أبا حنيفة فقال
كان أصل الرجل في زمانه قري عن يحيى بن معين قال سمعت يحيى بن سعيد القطان يقول سمعت أبا حنيفة يقول ما رأيت أعلمني بحقيقة
يا كذا قالوا له وروى عن حمزة قال سمعت الشافعي يقول ما رأيت أعلمني بحقيقة فمروا على أبي حنيفة وروى عن حمزة بن عيسى قال
سمعت أسيد بن عمرو قال سمعت أبا حنيفة في ما احتفظ عليه صلوة الفجر بوضوء العشاء أربعين سنة وكان عامة الليل يقرأ جميع القرآن
في ركعة وكان يسمع بكاءه في الليل حتى يرحم جيرانه وروى عن أبي يوسف قال بينما أنا أشتري مع أبي حنيفة وسمع جارا يقول له
هذا أبو حنيفة لا يتم الليل فقال أبو حنيفة سبحان الله والله لا يفقد الناس كذا فعل فكان يحيى الليل كله صلوة ودعاء و
تسبيحا وروى عن يزيد بن هارون قال أدركت الناس ما رأيت أحدا أعقل ولا أودع من حنيفة وروى عن عبد العزيز بن واد
قال الناس في أبي حنيفة رجلان جليل جليل حاسد وروى عن محمد بن حصن عن الحسن بن سليمان أنه قال تفسير حديث لا تقوم الساعة
حتى ينظر العالم قال علم أبو حنيفة وروى عن ابن المبارك قال قلت للثوري يا أبا عبد الله ما أبا عبد الله حنيفة ما سمعته يفتي بأحد
قال هو الله عقل من ينسب إليه أحدا على حسنة يذهب فحدا ما أورد في السيوطي مع أقوال كثيرة أخرى لا يتجزأ هذا المختصر وقد
أوردت أخبارا كثيرة في مسائل أامة الحج على أن لاكثر في التعبد ليس من عدة فلهذا راجع أصالة التبعة للأحاديث وأكثرا خلا
ما يظن الظنون أنه يقبل على خلاف ما في حديثه عليه ما أورد في السيوطي عن الخطيب أنه أخرج عن حمزة الشكري قال سمعت أبا حنيفة
يقول إذا جاء إلى شيء من النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم لم يذهب عنه إلى غيره وأخذنا به إذا جاء عن الصحابة تخيرا وإذا جاء عن
زعمائهم فخرج أيضا عن ابن المبارك قال قال أبو حنيفة إذا جاء الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعمل الرأس والعين وإذا كان
الصحابة أكثرنا من قولهم وإذا كان عن التابعين فاعملهم في الميزان بعد الجواب للشعاني قد طال الكلام أبو جعفر الكلام في تروية أبي حنيفة
من القياس بغير ضرورة وروى عنه في نسبة الكرام تقدير القياس على النص قال في الرواية الصحيحة عند تقدير الحديث ثم أثار
ثم يقبل بعد ذلك ولا خصوصية للإمام في القياس بشرط المذكور بل جميع العلماء يقيسون في مضائق الأحوال والوجود في المسئلة
نصا في وفيه أيضا اعتقادنا واعتقاد كل منصف في حنيفة أنه لو عاش حتى دونت أحداث الشريعة وبعد رجل الحفظ
وفي جميع أم البلاد والشعور وظهور لاخذ بما أورد كل قياس كل قاسه وكان القياس في مذهبه كما قال في مذهبه غيره ولكن
كان في الشريعة متفرقة في عصره مع التابعين في جميع التابعين في المذاهب والقرى كثر القياس في مذهبه بالنسبة إلى غيره من الأئمة
فمروا بعد ذلك في النصوص في تلك المسائل التي قاس فيها لا غيره من الأئمة انتهى قول تخرق الناس في قديم الزمان الحمد الأوان في هذا
الباب في الفرقين فطائفة قد تعصبوا للحنفية تعصبا شديدا والزموا ما في الفتاوى والزموا ما سديد وان وجد حديثا صحيحا
أو أثره راجع على خلافه روى عنه لو كان هذا الحديث صحيحا لا ذهبه صاحب المذهب لم يكن خلافه وهذا جعل منه عار في الفتاوى
عن أبي حنيفة من تقدير الأحاديث أو آثار على أقوال الشريعة فترك ما خالف حديث صحيح في سديد وهو عين تقليد الكرام ترك
التقليد طائفة روى الإمام قاس على خلافه أخبارهم ما روجه الشرع وأكثرا فخلوا في حقه ظنونا سببه واعتقدوا اعتقاد
قبيلة ومطائفة الميزان لم تفرق ولا هم طاف فليفتن العاقل مسلما وبينهم طريقتا طائفتين وإما وفاء فكانت سنة خمسين
ومائة وهي السنة التي ولد فيها الشافعي ذكره النووي وغيره **الفصل الرابع** في ذكر شرح الجامع الصغير وتبنيها في غير

[illegible]

المحكمة

مجلس تحقيق المظالم

دولت و ملت

2

بسم الله الرحمن الرحيم

در علی القاری

11

بسم الله الرحمن الرحيم

بن ابی کعبہ

عظیم المصطفیٰ

السيد محمد باقر

سید
نبی علی سیدمان

٧٠

بطریقانی بنی سیم
 الفقیه الشافعی الحافظ
 سراج الکثیر در محل
 الدلائل من عمل معانی
 مجاہد و تعدد شیوخ
 سبعة آلاف شیخ و من
 الذیل علی شیخ الحنفی
 و طراز الذی یسمی و القلب
 و فقه المسافر کتاب الایمان
 و غیر ذلک کتاب مشیخ
 ستین و خمس کتاب الفیاض
 المتأخذه فی الدلیل علی
 اصحاب شریعة الاسلام الذی

١٧
 بسم الله الرحمن الرحيم
 فانه في اقامه الدين احوال
 الاقلال ليعتد بالانفاق
 من بلاه وازار ودرس
 بغيره ودرست مقدم
 معروران ولسان الحقيقه
 ابرع في النطق والمعه
 والعربيه تصفوش
 الحديثه والشيخين
 المختار الحاسي وغير
 ذلك من اهل العلم
 وسيدنا الامام

اعلم انه لم يزل هذا الكتاب مطبوعاً لانظار الفقهاء ومنظر الافكار الفضلاء فلا يدرك من شراح له مخش ومربك ومنظم
فاذكر تراجمهم بذكرهم تغزل الرحمة وتندفع الزحمة والخص فيه ما اوردته محمود بن سليمان الكفوي في اعلام الاخبار
وما ذكره عن غيره صرح باسمه فيهم الامام ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة الطحاوي امام جليل القدر مشهور في الافاق ذكره
خلوف بطون الاوراق في سنة تسع وعشرين وقيل تسع وثلاثين ومائتين ومات سنة احدى وعشرين في ثلثمائة اخذ الفقه
عن جعفر احمد بن عمران عن محمد بن سماعة عن ابي يوسف عن ابي حنيفة عن ابي عبد الحميد عن ابي بكر بن محمد العمري عن محمد بن سماعة وكان اباها في
الاخبار في الاخبار اعلم الناس بسير الكوفيين واخبارهم له تصانيف جليلة معتبرة منها احكام القرآن في كتاب معاني الآثار
ومشاكل الآثار وشرح الجامع الكبير وشرح الجامع الصغير وكتاب الشروط الكبير وكتاب الشروط الصغير والوسط وكتاب الطحاوي
والسبيل والوصايا والفرائض وكتاب مناقب حنيفة والنوادر الفقهية واختلاف الروايات على مذهب الكوفيين وكتاب حكر اربعة
وقسم الفرائض والرد على عيسى بن ابيان والرد على ابي عبيد ما اخطأ من النسب وغير ذلك وفي كتاب الانساب للسمعاني الطحاوي في فتح الطائفة
الطحاوية باسفل ارض مصر من الصعيد والشمس يوالي انتساب النجاشي ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة الكندي صاحب شرح معاني
الآثار كان اباها ثقة فقيهاً عاقلاً لم يخلف مثله انتهى وفي حسن الحاضرة في اخبار مصر والقاهرة لجلال الدين السيوطي كان ثقة شاملاً
لغيره بعده مثله انتهى وفي غاية البيان شرح الهداية لميدان في كتاب الايمان وفي كتاب الصوم ابو جعفر الطحاوي مؤلف كتابه مع
علمه واجتهاده وورعة تقدمه في معرفة المذاهب وغيرها فان شكت في امر فانظر في كتاب شرح معاني الآثار هل ترى له
نظيراً في سائر المذاهب فضلاً عن مذهبنا هذا انتهى وفي امرأة الجنان للياقوت في الحديث والفقه وصفه بالتصانيف
المفيدة قال الشيخ ابو يحيى انتمت اليه رئاسة الحنفية بمصر قال غيره كان شافعي المذهب يقرأ على المزني فقال يوماً والله
لا جاء منك شيء فغضب ابو جعفر من ذلك وانتقل الى الحنفية واشتغل على جعفر بن عمران فلما صنف مختصره قال رحمه الله
ابا ايها الذي يعني المزني لو كان جبالاً لكره عن عبيدنا انتهى قلت لو جعل الطحاوي من مجددي الامة الحمدية على رأس المائة الثالثة
ومصدقا لحديث ان الله يعجز هذه الامة على رأس كل مائة سنة من مجدديها الخرج ابو داود وغيره لم يبعد ذلك
بناء على شهرة امره وورعة ذكره وانتفاع الناس بتصانيفه ولئن حملته الله في هذه الدار الى رأس المائة الآتية لاصنف ان شاء الله تعالى
رسالة جامعة لاحوال المجتدين على رأس المئين من المائة الاولى الى المائة الآتية ونظم الجصاص الرازي هو الامام ابو بكر احمد
بن علي امام الحنفية في عصره اخذ عن ابي سهل الزجاج عن ابي الحسن الكرخي عن ابي سعيد البردعي عن موسى بن نصير الرازي عن محمد
بن ابي حنيفة وثقه على ابي الحسن الكرخي به انتفع واستقر الدين بينه وبين بغداد وانتمت الرحلة اليه برئاسة الحنفية وسئل
ولاية القضاء فامتنع وكان على طريق من تقدمه في الزهد والورع وله تصانيف منها احكام القرآن وشرح مختصر الكرخي وشرح
مختصر الطحاوي وشرح الجامع الصغير والكبير وشرح الاسماء الحسنى وكتاب اصول الفقه وادب القضاء ما بين سنة سبعين وثلثمائة
وقال علي القاري في طبقات الحنفية ذكره بعض اصحابنا بلفظ الرازي في بعضه بلفظ الجصاص وهاو احد خلافاً لمن توهم
شأنه كما صرح صاحب القاموس في طبقات الحنفية قال الخطيب هو امام اصول ابي حنيفة في وقته وروى الحديث عن عبد الله

[illegible]

رواته: الأربعة: إمام أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن الطبري تفتحه على أبي سعيد البرقي عن أبي عبد الله
 عن أبيه: حنفية سنة كان فيها بغداد مدرس حياة أبي الحسن الكرخي كانت خاتمة سنة أربعين وثلاثمائة وأربعين
 الشريفة: هو إمام أبو بكر أحمد بن علي بن عبد العزيز النعماني إمام فاضل في الفروع والأصول عالٍ كامل في المعقول والمنقول أخذ
 عن إمام الزاهد نعيم الدين الحنفية عن محمد بن أبي السلام بن أبي الحسن محمد بن عبد البر دوى عن أبي يعقوب محمد بن أبي الحسن
 النعماني عن أبي جعفر الهندي عن أبي بكر الأشعث عن أبي بكر الأسكاف عن محمد بن مسلمة عن أبي سليمان الجوزجاني عن محمد بن أبي حنيفة
 ودرجته: باعته وقدم عليه توجه إلى دمشق ودرس في شرح الجامع الصغير ووقف كتبه في سنة ثلث وخمسين وخمسمائة
 ومات في هذه السنة بمشقه ومعه قاضيان صاحب الفتاوى المشهور وهو إمام الحق في الحديث الفخامة سلطان الشريعة حبان
 في الدين قاضيان الحسن منصور بن محمد الكوفي وزجندى الفرغانى كان إماماً كبيراً عارفاً بالرجال والأصول والفروع أخذ عن أبيه
 بن علي بن عبد العزيز النعماني عن حبان الدين الكبير عبد العزيز بن عمر بن مسلمة ومحمد بن عبد العزيز بن جندى قاضيان حبان
 شمس الأئمة السرخسي عن شمس الأئمة الحلواني عن أبي علي النسفي عن أبي بكر محمد بن الفضل عن الأستاذ عبد الله السبكي عن أبي عبد الله
 بن أبي حفص عن أبيه أبي حفص الكبير عن محمد بن علي حنيفة ولله الفتاوى المشهورة بقاضيان المعولة المتداولة الواقعة والأحكام
 والمخاير وشرح الزوائد شرح الجامع الصغير وشرح أدب القضاء للفتاوى وغير ذلك توفي ليلة الاثنين فامس رمضان
 سنة اثنين وتسعين وخمسمائة ومعه الصدر برهان الدين محمد بن الصلح السعيد تاج الدين أحمد بن الصدر برهان الدين الكبير
 عبد العزيز بن عمر بن محمد كان من كبار الأئمة وأعيان فقهاء أئمة مجتهد متواضعا عالماً عاملاً له اليد الباسطة في الخلا
 والباع الممتد في حسن الكلام ومعرفة الأدب آفة العلوم أبيه الصدر السعيد وعن عمه الصدر الشهيد حسان الدين عمر بن
 عبد العزيز وهو أخذ عن أبيهما عبد العزيز بن عمر عن شمس الأئمة السرخسي عن الحلواني عن أبي علي النسفي عن أبي بكر محمد بن الفضل
 عن عبد الله السبكي ومعه قاضيان المحيط البرهان والدين خيرة البرهانية والتجريدية في الفتاوى شرح الجامع الصغير
 وشرح الزوائد شرح أدب القاضى والواعظ وغير ذلك ومعه شرح القضاء أبو المخاض عبد الغفور بن لقمان بن محمد الملقب
 بتاج الدين الكردي حنفية الكاف نسبة إلى كثر رتبة بنحو إمام الحنفية تفتحه على أبي الفضل عبد الرحمن بن محمد بن أبي
 البركات المتوفى سنة ثلث وأربعين وخمسمائة عن فخر القضاة محمد بن الحسين السبكي عن أبي منصور السبكي عن
 المستغفرى عن أبي علي النسفي عن محمد بن الفضل عن السبكي وتولى قضاء حلب السلطان العادل نور الدين محمود ومات بمائة
 اثنين وستين وخمسمائة تصنف في أصول الفقه وشرح بريد الكرمانى معاه المفيد والمزيد شرح الجامع الصغير والجامع الكبير
 وخيرة الفتاوى وغير ذلك ومعه صدر الدين عمر بن عبد الكريم الزوركي البخاري أخذ عن أبي الفضل عبد الرحمن الكرمانى شرح الجامع الصغير
 ومن قلامه شرح الأئمة محمد بن عبد الستار الكردي ومات في سنة أربع وتسعين وخمسمائة وذكر صاحب كشف الظنون أن
 شرحه الزوركي على الصلح حسان الدين للجامع الصغير المعروف بالجامع الصغرى ومعه محمد بن أحمد بن عمر القاضى خير الدين
 البخاري المحتسب بخار صاحب الفتاوى المعروفة بالظهيرية والفوائد الظهيرية شرح الجامع الصغير للكرمانى كان أحد
 في العلوم الدينية فروعاً وأصولاً أخذ العلم عن أبيه أحمد بن عمر الشيرازي وصل إلى خدمة ظهير الدين أبي الحسن الحسن

بن علي المرعيني وصار من كبار العلماء وانتهت اليه رياسة العلم بعد الست مائة ومات سنة تسع عشرة وست مائة
و منهم جمال الدين المحمدي عبيد الله بن ابراهيم بن احمد بن عبد الملك بن عمرو بن عبد العزيز كان يشتمر باب حذيفة الثاني وبنه
نسبه الى عبادة بن ابي اسامة اخذ العلم على امام نادرة ركن الاسلام محمد بن بكر الواعظ صاحب سنة الاسلام محمد بن
عمر بن بكر بن محمد بن علي الزنجري هاجس ثمانية بكر بن محمد بن علي الزنجري عن شمس الائمة السرخسي عن الجواني ولفظ
منها شرح الجامع الصغير وكتاب الفرق مات سنة ثلثين وست مائة ودفن في مقبرة تسمى شارع ابي بن بخارا وممن تفقه عليه
ابن شمس الدين احمد والد تاج الشريعة صاحب الوقاية محمد بن احمد جد شارح الوقاية عبيد الله بن مسعود بن محمد المحمدي
والظهير ابو بكر احمد بن علي بن عبد العزيز البجلي وحافظ الدين الكبير محمد بن محمد بن نصر الفارسي وغيرهم وفي المعبر باخبار عن
ابي عبد الله الذهبي في وقائع سنة ثلثين وست مائة في ما توفي جمال الدين عبيد الله بن ابراهيم العبادي الملقب بالفارسي
شيخ الحنفية بما وراء النهر واحد من انتهى اليه معرفة المذهب فخرج عن علماء عمر بن بكر بن محمد الزنجري عن قاضين الكوفة
انهم و منهم احمد بن محمد بن عمر بن نصر العتاني ففتح العين تشديد التاء نسبة الى العتابية محلة بخارا كان من العلماء الزاهدين
وكانت الطلبة من اقطار الارض تحل اليه من تصانيفه شرح الزيادات شرح الجامع الكبير والجامع الصغير وجامع
المعروف بالفتاوى العتابية وتفسير القرآن اخذ الفقه عن شمس الائمة الكرد في تليد صاحب طه اية ومات سنة ثمانية
وخمس مائة بخارا و منهم حميد الدين احمد بن اسمعيل التمر تاشي الخوار في ابوالعباس امام جليل المقدس على الاسناد مطوع على
الشريعة الحنفية له شرح الجامع الصغير وكتاب التواريخ وغير ذلك و منهم الامام محمد بن محمد بن علي المرعيني جامع العلوم
ضابط الفنون الباع المتمد في الفروع والاصول وله شرح الجامع الكبير ونظم الجامع الصغير مات سنة ست وعشرين
وسبعمائة و منهم سراج الدين ابو حفص عمر بن اسحق بن اسحق بن احمد الغزنوي الهندي كل اماما علامته نظار افارسا
في البحث عديل نظار اخذ عن شمس الدين الخطيب الدهلي والزايد حميد الدين الدهلي ملك العلماء به هلي سراج الدين
وهم من تلامذة ابي القاسم التوخي تليد حميد الدين الضرير عن شمس الائمة الكرد في عن صاحب الهداية ومن تصانيفه
شرح الهداية المسمى بالتوشيح والشامل في الفقه وزبدة الاحكام في خلاف الائمة الاعلام وشرح البدع وشرح المغني
وشرح الزيادات وشرح الجامع الصغير والكبير ولم يكملها و غير ذلك مات سنة ثلث وستين وسبعمائة و منهم المصنف
ابو محمد حسام الدين عمر بن عبد العزيز بن عمر بن مازة امام الفروع والاصول المبرز في المعقول والمنقول كان من كبار ائمة واعيان
الفقهاء تفقه على ابيه برهان الدين الكبير عبد العزيز عن شمس الائمة السرخسي عن الجواني وبنه وياخذ الى ابي اسامة وبنه
وناظر الفقهاء وفاق الفضلاء في اسان غلب عليه من حسن الكلام ثم صار امراة الى ما وراء النهر حتى ان السلطان المولى كانوا
يعظمونه وعاش مدة محترما الى ان رزقه الله الشهادة في صفر سنة ست وثلثين وخمس مائة بمرقند وذكره صاحب
الهداية في معجم شيوخه وله الفتاوى الصغرى والكبرى وشرح ادب القضاء للخصا وشرح الجامع الصغير وكتاب الوقايع
فلما تفتت بشره عند تحشية الجامع الصغير فوجدته جامعا وسطا فافاقا للمشكرين قال فيه بعد الحمد والصلوة
اما بعد فان مشائخنا كانوا يعظمون مسائل هذا الكتاب تعظيما ويقدرونه على سائر الكتب يقدرها وكانوا يقولون كذا ينبغي

١٥٠
بكر بن محمد بن علي المرعيني
في شرح الوقاية
عن ابي اسامة

لا بد من
 العلم والاختيار
 وفي النساء
 العجوة
 محمد بن الحسين
 شيخنا الميرزا محمد

محمد بن حسین بن علی

محمد بن محمد بن سفيان قال ابن النجار كان ابو طاهر امام اهل الرمي بالعراق فخرج به جماعة من الائمة واخذوا في القضاء بوزاره عن
ابن ابي عمير عن ابي حنيفة وكان من اهل الرمي الحسن الكرخي وكان يوصف بالخط ومعرفة الروايات وفي القضاء بالشام فخرج من اهل
فارس بجاءهم ابو عبد الله الفقيه الحسين بن احمد بن مالك الزعفراني كان شفي امام ائمة رتب الجامع الصغير وتبيا حسنا ومن
خواص مسائل محمد بن عماراه عن ابي يوسف وجميع اهل الحسن تديب جعله مبوبا ولم يكن للجامع قبل ذلك مبوبا من تلب مسائل اكره
الاضاخي ومنهم شمس الائمة الحلواني ذكره صاحب كشف الظنون من رتب الجامع الصغير وهو الامام عبد العزيز بن احمد بن نصر بن صالح
الحلواني بفتح الحاء نسبة للبحر الجلاء البخاري ثقة على ابي علي بن الحسين النسفي عن ابي بكر محمد بن الفضل عن السبكي وثقه به
شمس الائمة النسخي غيره وقد بسطت ترجمته وتحقيق نسبته في مقدمة الهداية ومقدمة شرح الوقاية فائدة شمس الائمة
لقب جماعة من الفقهاء الكبار مثل الحلواني والشيخ محمد بن عبد الستار الكردسي ومحمد الاوزجني وبكر بن محمد الزهرجزي وعند
الاطلاق في كتب صحابنا يراد به شمس الائمة ابو بكر محمد النسخي في ما عداه يطلق مقيدا بالاسم او النسبة او بها كشمس الائمة
الحلواني وشمس الائمة الكردسي وشمس الائمة الزهرجزي وشمس الائمة محمد الاوزجني وغير ذلك كذا ذكره الكفوي ترجمته بكر الزهرجزي
فائدة كثيرة ما يطلقون كثر هذا قول السلف وهذا قول الخلف وهذا قول المتقدمين وهذا قول المتأخرين فيريدون بالسلف
من اهل حنيفة الى محمد وبالخلف من محمد الى شمس الائمة الحلواني والمتأخرين من الحلواني الى حافظ الدين محمد بن محمد البخاري المتوفى سنة
ثلثين وستمائة كذا في جامع العلوم لعبد النبي الاحمد نكري نقلا عن صاحب الحيلات اللطيفة وظن ان هذا الحديث اكثر على الاطلاق
ومنهم قوام الدين احمد بن عبد الرشيد بن الحسين البخاري الدمشقي الخلاصة اخذ الفقه عن ابيه صنف شرح الجامع الصغير ومنهم قوام الدين
قاضي القضاة ابو سعد المطهر بن الحسين بن سعد بن علي بن بنار اليزدي كان احوال الزمان ومقتضى العصر وكان من بيت العلم ابو جده
وجدا به كلهم ائمة الدهر وله شرح الجامع الصغير الذي تبه الزعفراني سماه التهذيب كخص شكل الآثار للطحاوي والوادري
الليث ومنهم قاضي القضاة علي بن بنار اليزدي بفتح الياء نسبة الى يزد من اعمال اصطر فارس وهو جده والى المطهر صاحب التهذيب
اخذ عن ابي جعفر النسفي عن ابي جصاص عن الكرخي عن البرقي عن ابي علي الدقاق وابو خازم له شرح الجامع الصغير الذي تبه الزعفراني
وتقل عنه المطهر في التهذيب في مواضع ومنهم شمس الدين احمد بن محمد العقيلي بفتح العين نسبة الى عقيل بن ابي طالب البخاري كان شفي
عالم فاضلا روى عن جده شرف الدين عمر بن محمد بن عمر العقيلي ثقة عليه هو اخذ عن الصادق الشهيد حسام الدين عمر بن محمد
عن ابيه الصادق الكبير هان الدين الكبير عبد العزيز بن شمس الائمة النسخي عن الحلواني مات بخراسان سنة سبع وخمسين وستمائة وكان
محبو شرح الجامع الصغير ينظمه نظما حسنا ومنهم مفتي القلاين نجم الدين ابو حفص عمر بن محمد بن احمد بن اسمعيل بن محمد بن لقمان النسفي كان
امام فاضلا اصوليا مفسرا حذا في فهم الاحكام المشهورين بالحفظ والوراخذ الفقه عن صدر الاسلام ابن اليسر البزدي ومن تصانيفه
التيسير في التفسير والمنظومة وكتاب المواقف عن السمعانية قال فقيهنا فاضل عارف بلذات اذهب تصانيف الفقه والحد ومنهم قاضي القضاة
ولشيخوخ كثيرة اخذ الفقه عن ابيه محمد بن احمد بن علي بن العباس جعفر المستغفر عن ابي علي النسفي عن ابي بكر الفضل عن السبكي ومن
ومن تلامذته صاحب الهداية وغيره ثمان مائة سبع وثلثين وخمسمائة بفتحهم وهو ابو الفضل الكرماني ذكره صاحب الكشف من رتب
الجامع الصغير وهو كمال الدين عبد الرحمن بن محمد بن ابيرويه انتهت اليه رئاسة المذهب فخرنا من اهل طائفة على فخر القضاة

محمد بن الحسين الاربادي عن ابي عبد الله السمعاني المستغفر عن النفس عن الفضل عن السيد مؤلفه التصانيف المقبولة منها
شرح الجامع الكبير في الفقه شرح سماه بالاضاح الفنا وفي غير ذلك مات بموسنة ثلث واربعين خمسمائة وثمانين
ابو الحسن محمد بن الحسين بن عبد السيد عثمان البخاري الحصري ذكره صاحب كشف الظنون في الشرح كما انما فاضلا تحت اليد ياسة الحفنة
تتمة على فيديان كانت لادته بخار سنة ست واربعين خمسمائة واولده يعز بالناجر كان ساكنا محلة يعمل فيها الحصيد من تصانيفه
نثران للجامع الكبير احدثا مختصرا لاخر مطول سماه التخرير شرح السير الكبير قدم الشام در من في ومان سنة ست وثلثين وستائة
وهم شمس الائمة السمرخس عده ابو الحارث محمد بن محمد اللؤلؤي البخاري المتوفى سنة احدى وسبعين ستائة في شرح منظومة النفس المسمى
بختان المنظومة من جملة من شرح الجامع الصغير هو شمس الائمة ابو بكر محمد بن احمد بن علي كان اماما معاصرا في شمس الائمة الحارثي
اوحد مائة وحنف شرح للبسط وشرح السير الكبير كتاب اصول الفقه غير ذلك مات في حد و تسعين واربعمائة قبل في حد و خمسمائة و منهم
ابو المعين النسي المتوفى سنة ثمان وخمسمائة ذكره صاحب كشف الظنون هو ميمون بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن الفضل الكوفي
صاحب كتاب صرة الادلة وقيود قواعد التوحيد امام ضل جامع الاصول والفرع وشرح الجامع الكبير تفتة عليه علا والدين ابو بكر
محمد بن احمد السمرقندي وهم حيد بن عمرو بن الحسن كان من اعيان الفقهاء على مذهب ائمة الظاهري له مختصر مذهب و له كتب مجيدة
بكره و وضع على الجامع الصغير كتابا كذا في طبقات الحفنة لعلي القاري هم الامام حسين بن محمد المعروف بالخمر المتوفى سنة ثمان وخمسمائة
وصد القضاة و محمد بن علي المعروف بعبد الرحمن المتوفى سنة سبع واربعين ثلثائة والقاض مسعود بن حسين المتوفى سنة
احدى وسبعين وخمسمائة سماه التفسير والتبشير و الامام ابو الاكرام محمد بن محمد المتوفى سنة خمسمائة تقريبا وهو على تقييد الزعفراني و ابو محمد
بن احمد المعروف الشيخ علا والدين علي السمرقندي وابو سعيد عبد الرحمن بن محمد القرقي المتوفى سنة اربع وسبعين ثلثائة له من و ابو عبد
محمد بن عيسى بن عبد الله المعروف بابن ميمون المتوفى سنة اربع وثلثين ثلثائة له من و ابانفس والشيخ بدر الدين ابو نصر محمد بن ابي بكر
الفراء له نظم الجامع الصغير سماه لغة الباق في الجاهدي الاخرة سنة سبع عشرة وستائة وشرح هذا المنظوم علا والدين محمد بن
عبد الرحمن الخجندی سماه ضوء المعركة في كشف الظنون عن اسامي الكتب والفنون وهم ابن هشام الفخري صاحب معنى البيت ذكره
صاحب كشف الظنون و ان ابن شرح على الجامع الصغير في فروع الحساب للاقاض ابن علي محمد بن الحسين بن محمد بن خلف البغدادي
المتوفى سنة ثمان وخمسين واربعمائة كاعلى الجامع الصغير للحد والعلوم عند الله قال جلال الدين السيوطي في بغية الوعاة في طبقات
عبد الله بن سفيان بن احمد بن عبد الله بن هشام انصار الشيخ جمال الدين الفخري قال ابن حجر في الدرر ولد في في القعدة سنة ثمان
وسبعمائة ولزم الشهاب عبد اللطيف و تلى على ابن السراج ابن حيان و قرأ على الناج الفاكاني و تفتة للشافعي ثم تخطب و اتقن العربية
ضاق الاقران بالشيخوخة قال ابن خلدون و اننا و نحن بالمغرب نسمع انه طر بمصر عالما بالعربية يقال لابن هشام اشقى من سيرة
حنف مضى اللبيب واشتهر في حياته والتوضيح على الالفية و وضع الحصاصنة عن قراء الخلاصة وعدة الطالب في تفسير ابن الحاجب و
شرح التسهيل وقطر النداء و شرح الجامع الصغير في الفو و شرح اللوحة لابن حيان و شرح البردة و شرح بانث سعاد وغير ذلك
توفي في في القعدة سنة احدى وستين و سبعمائة انتهى ملخصا خاتمة فخرها الرسالة راجيا حسن الخاتمة في ذكر
نبد من اخبار في قدر من احوال اقتداء بالائمة الاعلام حيث ذكرنا تراجمهم في طبقاتهم بعد ترجمه الكرام ولما وفقني الله تعالى

۱۰ تاج رحمت جناب مولانا
 محمد عبدالکامل از تاج افکار مولانا
 عبدالرحمن صاحب تاجی توفیق
 العالم والعارف بالله جمیل و ثناء
 قل فی الله المتوفی یقین
 المہمت دعا مرقعہ
 قل شہ فلاح الہی محمد شہادت کرم
 تاج پوری بشاری تکیہ توفیق
 اسحق پوری جہان میں غلام حق
 رحمت سیس بہت شہادہ حق
 اطراف لکھنؤ میں بہت شہادہ حق
 ۲۵
 سیو جیان قریب
 تاج لکھنؤ
 تاج پوری از نوادی بشارت کرم
 جبکہ قریب زمانہ وفات کا
 کہتی تھی بار بار ملک مرض میں
 اعمال اسکی نیک ہیں فی شخص خیر
 جبکہ فی حق فی زمانہ
 میں نہ لکھنؤ میں بہت شہادہ حق

۱۰ تاج رحمت جناب مولانا
 محمد عبدالکامل از تاج افکار مولانا
 عبدالرحمن صاحب تاجی توفیق
 العالم والعارف بالله جمیل و ثناء
 قل فی الله المتوفی یقین
 المہمت دعا مرقعہ
 قل شہ فلاح الہی محمد شہادت کرم
 تاج پوری بشاری تکیہ توفیق
 اسحق پوری جہان میں غلام حق
 رحمت سیس بہت شہادہ حق
 اطراف لکھنؤ میں بہت شہادہ حق
 ۲۵
 سیو جیان قریب
 تاج لکھنؤ
 تاج پوری از نوادی بشارت کرم
 جبکہ قریب زمانہ وفات کا
 کہتی تھی بار بار ملک مرض میں
 اعمال اسکی نیک ہیں فی شخص خیر
 جبکہ فی حق فی زمانہ
 میں نہ لکھنؤ میں بہت شہادہ حق

والتسليم وشيد ذلك مع تحقيق تام بحيث كان مولا فاعلمدوح يثنى على كثير ايدى احبابه ورأيت في المنام في ذلك الايام
المحقق الطوسي كان به بشرة بتكليم هذا الفن في سمرقاني باستغالي فيه والقائه في روعى من بدء التحصيل لذة التدريس
والصنيف فصنفت الدفاتر الكثيرة والفنون العديدة ففي علم الصنف صنف امتحان الطلبة في الصيغ المشككة وهو اول
تصانيفي والتبيان في شرح الميزان صنف في ايام الصبا وفي علم النحو خير الكلام في تصحيح كلام الملوك ملوك الكلام وازالة
عن ارباب الحكمة اكل الحمد وفي المنطق والحكمة تعليقا قديما على حواشي غلام يحيى المتعلقة بالحواشي الزايدة
المتعلقة بالرسالة القطبية مسمى بحداية الوري في لواء الهدى تعليقا جديدا مسمى بصباح الدجى في لواء الهدى
وتعليقا جديدا مسمى بنور الهدى بحكمة لواء الهدى في حل المتعلق في بحث المجهول المطلق والكلام المتين في تحرير البراهين
انى لهين ابطال اللانهاه وميليس العبد في بحث المثناة بالتركيب ولا فائدة الجارية في بحث نسبة سبع عرض شعيرة
والتعليق العجيب على حاشية الجلال على التهذيب وتكملة حاشية الوالد المرحوم على الفقه في علم المناظرة الهدية المختارة
شرح الرسالة العددية وفي علم الفقه القول الاشراف في الفقه عن المصنف والقول المنشور في حلال خير الشهور وشرح
ارباب الريان عن شرب الدخان الانصاف في حكم الاستكاف والاخصاص عن حكم شهادة المرأة في الرضاع ونخبة الطلبة في
حكم بيع الرقبة وسباجة الفكر في الحر بالذكور واحكام القطر في احكام البسملة وغاية المقال في ما يتعلق بالنعال والهشمية
الوضوء بالفقهاء وخبر اخبر باذان خير البشر وحسنه العالم بوفات مرجع العالم في ترجمة الوالد المرحوم ورفع السترة في
ادخال الميت توجيها الى القبلة والقبر ووفات المقتدين بفتح المقتدين في افادة الخير والاسياك بسواك الغير ومقدمة
الهداية ومذيلة الداراية مقدمة الهداية والتحقيق العجيب في التنوير والكلام الجليل في ما يتعلق بالمندبل ونخبة الاخبار
في حياء سنة سيد البراءة اقامة الحجة على الاكابر في تنجيبين مدعة والكلام المبرور في القول المضبوط وافق الوسواس
في ارباب عباس وهداية المعتدين في فتح المقتدين هذه الرسائل الثلاثة باللسان الهندية وهذه الرسالة التي نحن في جمعها
هذه تصانيف مدونة قد طبع اكثرها وسينطبع انشاء الله تعالى ما بقي منها واما تعليقاتي المتفرقة فكثيرة على كتب
المتنوعة كشح التهذيب لليردوي وشح التهذيب للرداني وحواشي الزايدة على شح التهذيب وحواشيه على شرح المواظف
وحواشيه على الرسالة القطبية وشرح الصلح الهداية الحكيمة وشرح الليبى لهداية الحكيمة والشمس البازغة وشرح المواظف
والرشدية شرح الشريعة والفرائض الشريفة والهداية وشرح الوقاية والحسن الحصيد والجامع الصغير والتوضيح والتلخيص
وشرح عقائد النسب وحواشيه على غير ذلك من الكتب المتداولة واما تصانيفي التي لم تدر الى الآن وانا مستغن بجمعها واتقاهما
فكثيرة من المعارف بما في حواشيه في شرح المواظف ودفع الكلال عن طلاب تعليقات الكمال وتعليق الكمال على حواشي الزايدة على شرح
الهيكل وحاشية بديع الميزان وطبقات الحنفية وتذبير الفلك في حصول الجماعة بالملك ورسالة في السجدة ورسالة في تفصيل
اللغات بعضها على بعض رسالة في الاحكام المتعلقة باللسان الفارسية ورسالة في احاديث المستمرة على الاستسنة ورسالة
مسماة بديع البصائر في الاواخر ورسالة في الزجر عن خيبة الناس شرح شرح الوقاية المسمى بالسعاية في كشف ما في شرح الوقاية
وهو اصل تصانيفي قد انقست فيه بسط الكلام في ابطال الاحكام باطلها وازاد المذاهب المختلفة في كل مسألة مع احاديث

من الطب العلوي ١٢ طبع مع
في الجزء من الطب العلوي ١٣ طبع
في الجزء من الطب العلوي ١٤ طبع
في الجزء من الطب العلوي ١٥ طبع
في الجزء من الطب العلوي ١٦ طبع
في الجزء من الطب العلوي ١٧ طبع
في الجزء من الطب العلوي ١٨ طبع
في الجزء من الطب العلوي ١٩ طبع
في الجزء من الطب العلوي ٢٠ طبع
في الجزء من الطب العلوي ٢١ طبع
في الجزء من الطب العلوي ٢٢ طبع
في الجزء من الطب العلوي ٢٣ طبع
في الجزء من الطب العلوي ٢٤ طبع
في الجزء من الطب العلوي ٢٥ طبع
في الجزء من الطب العلوي ٢٦ طبع
في الجزء من الطب العلوي ٢٧ طبع
في الجزء من الطب العلوي ٢٨ طبع
في الجزء من الطب العلوي ٢٩ طبع
في الجزء من الطب العلوي ٣٠ طبع

استندوا بها وذكر ما روي عليها وما يجاب عنها مع ترجيح بعضها على بعض وذكر الفروع المناسبة للمقام قد شرت هذا الحديث
من بلاد الانجلاء ومن كتاب الطهارة الى باب التيمم وبلغت الاجزاء الى مائة ارجو من بنا الذي فتننا ابتداءه ان يسيرنا
اختتامه هذا كل من منعه من تعاظمه ومن منعه على ان ينفذ قوة الحفظ من زمان الصباح حتى ان احفظ ما كان حين كان عمرى
سنتين بل احفظ ضرورة وقعت حين كان عمرى ثلث سنين ومن منعه على انه لا يقبض العلم في قلبه واخرج الفقه امور الولاية
منه حين ان الوالد العلام اذ خلا الله في دار السلام لما توفي في حيدرآباد من مملكة الدرعي كان ناظر للعدالة من جميع الاجاب
اينار عمدة القضاء فتفرقت منها ظان من ان اشارة مع ما فيه من خطر المساء يعوقني عن الاشتغال بالتدريس والتصنيف ففقت
بالسير ترك الكثير والله على ما نقول شهيد ومن منعه اني رقت التوجال في الحديث وفقه الحديث ولا اعتمد على مسئلة
ما لم يوجد اصلها من حديث واية وما كان خلاف الحديث الصحيح الصريح مما تركه واطن المحقق فيه معذرة رابن ماجورا ولكني
لست ممن يشوش العوام الذين هم كالانعام بل انكلم الناس على قدر عقولهم ومن منعه اني رقت الاشتغال بالمنقول اكثر
من الاشتغال بالمعقول ما اجتمعت تدريس المنقول والتصنيف فيه لا سيما في الحديث وفقه الحديث من لدن وسرود
لا اجل في غيره ومن منعه انه جعله سالكين لا فراط والتفرط لا تاتي مسئلة معركة الاراء بين يدك الامت
الطريق الوسط في ما لست ممن يختار طريق التقليد البحت بحيث لا يترك قول الفقهاء وان خالفته ادلة الشرعية
ولا ممن يطعن على من يفرق بين الفقهاء بالكلية ومن منعه انه جعله ذا روية صادقة لا تقع حادثه من الاحداث الا خبر
في المنام بما اشارة او صراحة وقد نشرت في المنام زياره سيدنا ابى بكر وعمر وابن عباس وفاطمة وعائشة وام حبيبة
ومعاوية رضي الله عنهم وجملة اقاؤه الامام مالك وشمس الدين السخاوي وجلال الدين السيوطي وغيرهم من الائمة والعلماء
واستفدت منهم شيئا على ما هو مستوفى في رسالة عليين ومن منعه انه شرقي نخب البيت الحرام مع الوالد العلام في السنة التاسعة
والسبعين في زياره قبر النبي عليه على آله الصلوة والسلام في السنة الثمانين واجازني شيخ الشافعية بمكة السيد احمد وحل
لازال في حفظ الرحمن بجميع ما حصل له من شيوخه ووصفه بالشاب الصالح واجازني والدي المرحوم قبيل وفاته بشهر يجمع
ما حصل له من شيوخ اكرمهم غيرهم هذا بن من منعه اننا علينا ذكر ما قد ثبتا بالجمعة لا على سبيل الفخر والى فخر ابن
لا يدرك ما يقدر عليه في القبر والحشر ولا احصيه كرم من نعم افيضت على كرم فضائل القيت لذي في الجرح اكير اوله الشكر شكرا
كثير الله يا من افاض علينا سبل اللطف والعناية واسأل علينا بها الفضل والكرامة اسأل ان تجعلني من عبيد الدين ويؤيد
الشرح المبين يقطع اعناق المبتدعين في سبيل السبيل المحمدين وان تجعلني مشغلا تمام عمري بالتدريس والتصنيف والافتاء
والتأليف مع الاطمينان المتام بما الرمت على نفسك ولا نام وان تشكر تصانيفي في العالمين وتنفع بها الكاملين وان تخلف
بالخير كفاية التاميين في شجرة في مرة الانبياء والصديقين قد دخلت في دار السلام من غير مناقشة مع اكمين
واغفر لنا يا مسلمين اجمعين واخود عونا ان الحمد لله رب العالمين في الصلوة والسلام على رسوله محمد وآله وصحبه
وكان الفراغ من تحرير هذه الرسالة في يوم السبت السادس والعشرين من المحمدي الاول من شهر السنة الحادية والتسعين
بعدة الايام المائتين من هجرة سيدنا النبي عليه على آله الصلوة والسلام في حيدرآباد من مملكة الدرعي في الوطن حفظه الله عن شره

خاتمة الطبع

هذا من خلق الجن والبشر وهو على كل شيء قدير وشكرا لمن أنشأ الشمس والقمر وهو سميع بصير وحلى الله الكبير
على رسوله البشير النذير وعلى آله واصحابه ذوي الفضل والخطير وبعد فلما كانت الرسالة المفيدة
العجيبة والعجالة النافعة الغريبة المسماة بالنافع الكبير من بطالع الجامع الصغير للفاضل الكامل
التحري الذي هو في العلوم العقلية والنقلية أشهر من المشاهير وفي الفنون الحكيمة أفضل من الجاهل
ماهر كل العلوم وهو بين العلماء كالنجوم في الدياجير واقف كل الفنون المشتهر بين الفضلاء كالنير
حلال كل غامض عسير كشاف الدقائق بالتيقير والقطير مدائح خارجة عن حيز التحير وادعاء غنية
عن التشطير والتقرير فقيدا لمثيل عديم النظير حافظ القرآن والتفسير حاج بيت رب القدير مولانا
الحافظ الحاج ابو الحسنات الشهير بالمولوي محمد عبدالحكي الكنوي عامله الله القدير بكرم الخطير
في يوم عبوس قطير مفيدة للصغير والكبير ونافعة بل انفع لطالب الجامع الصغير من كل قليل وكثير
مضامينها الطيف من الدياج والحير وفحوايها الطيف من الفضة والقوارير توجه الى طبعها ذو المروة
والامتنان منبع الجود والاحسان محمد عبد الواحد خان حفظه الله عن طوارق الحدائق في السنة
الحادية والتسعين بعد الاف والمائتين من هجرة رسول الثقلين عليه وعلى آله واصحابه صلوة

رب المشرقين والمغربين الى دوام الملوك وانا العبد الكثير القصور المفتاق الى عفوره الباري
محمد المدهول عبد الغفور الرضا انقوسه البهاري عفا الله عنه وعن اسلافه
وتجاوز عنه سياسته وذلك حين سافرت عن الوطن صانه الله
عن الشرور والفتن لتحصيل افضل العلوم اعني الحديث و
التفسير ودخلت في كنو واقمت فيه نبذا من الزين
واخره عوانا ان الحمد لله رب العالمين والصلوة
على سيد المرسلين محمد وآله وصحبه اجمعين
اليوم الدين آمين برحمتك
يا ارحم الراحمين
فقط

قطعة تاريخ از مولوي محمد بشارت كريم صاحب اسحاق پور

ببین این نسخه تصنیف استاد

ببین این نسخه تصنیف استاد

ببین این نسخه تصنیف استاد

ببین این نسخه تصنیف استاد

وَمِنْ بَيْنِهِمْ سَلُّ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَزِيزٌ

للمشكر على ان الكتاب النافع لكل صغير وكبير جامع العلم الكثير معتمد الاكابر الفقهاء مستند جملة الفضلاء



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

المطعم

فهرس الجامع الصغير

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
١	كتاب الصلوة	١٢	باب في القراءة في الصلوة	٢٥	باب في عشرة خريفين خارجها
٢	باب ما ينقض الوضوء وما لا ينقضه	١٥	باب ما يكره من العمل في الصلوة	٢٥	وخارج رؤس اهل الذمة
٤	باب المستحاضة	١٦	باب في سجدة التلاوة	٢٦	باب في المعدن والركاز
٥	باب ما يجزئ الوضوء وما لا يجزئ	١٧	باب في السجدة في الصلوة والتسليم فيها	٢٧	باب صدقة الفطر
٨	باب في تيمم ثمراته على سلا	١٨	باب فيمن تقوته الصلوة	٢٨	كتاب الصوم
٩	باب في النجاسة تنقع في الماء	١٩	باب في المريض يصلي قاعدا	٢٩	باب صوم يوم الشك
٩	باب في النجاسة تصيب الثوب والخاف والتحل	٢٠	باب في صلاة السفر	٣٠	باب من غشي عليه وجن الغلام
١٠	باب في صلاة المرأة ورابع ساقها مكشوف	٢١	مسائل لم تدخل في الابواب	٣١	يلعب النصر في يوم المساء يقدم
١١	باب الاذان	٢٢	باب في صلاة الجمعة	٣٢	باب فيما يوجب القضاء والكفارة
١٢	باب في الامام ان يستحب له ان يقوم ما يكره ان يصلي اليه	٢٣	باب في العيدين والصلوة بعرفات	٣٣	وفيها لا يوجه
١٣	باب في تكبير الركوع والسجود	٢٤	باب في التكبير في ايام التشريق	٣٤	باب من يوجب الصيام على نفسه
١٤	باب الرجل يدرك الفريضة في جماعة وقد صلى بعض الصلوة	٢٥	باب في حمل الجنابة والصلوة عليها	٣٥	كتاب الحج
١٥	باب ما يفسد الصلوة وما لا يفسده	٢٦	باب الشهيد يغسل ام لا	٣٦	باب فيمن جاوز الميقات
١٦	باب في تكبيره الا فتتاح	٢٧	باب في حكم المسجد	٣٧	او دخل مكة بغير احرام
١٧	باب في صلاة الجمعة	٢٨	كتاب الزكاة	٣٨	باب في تقليد البدن
١٨	باب في صلاة الجمعة	٢٩	باب في كوة المان والحسنات	٣٩	باب في جزاء الصيد
١٩	باب في صلاة الجمعة	٣٠	باب في زكاة السواثر	٤٠	باب المحرم اذا قلم اظفاره
٢٠	باب في صلاة الجمعة	٣١	باب فيمن غشي عليه العاشرة	٤١	او خلق شعرة

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٣٣	باب في الاحصار	٥٢	باب المشية	٤٩	باب اليمين في الدخول
٣٢	باب في التمتع	٥٣	باب الخلع		واخراج السكن والركوب
١١	باب في الطواف والسعي	٥٥	كتاب الايلاء	٤٠	باب اليمين في الكلام
٣٥	باب في الرجل يضيف الى امرأته	٥٤	كتاب الظهار	٤١	باب اليمين على الحيض الزمان
٣٤	باب في الحق والتقصير	٥٤	باب طلاق المريض	٤٢	باب اليمين في العتق
١١	باب في الرجل حج عن آخر	٥١	باب الرجعة	٤٣	باب اليمين في البيع والشراء
٣٤	مسائل لمرتد دخل في الابواب	٥٩	باب العدة	١١	باب اليمين في الحج
١١	كتاب النكاح	٤٠	باب ثبوت النسب	٤٢	باب اليمين في النكاح والحل
١١	باب في تزوج البكر والصغيرة		والشهادة في الولادة	١١	باب اليمين في القتل والضرب
٣١	باب في الاكفاء	٤١	باب الولد من احمق به	١١	مسائل من كتاب الايمان
٣٩	باب في الرجل تزوج المرأة بغير	٤٢	باب الاختلاف في متاع البيت	١١	لمرتد دخل في الابواب
	وكالة الرجل وكل بالتزويج	١١	باب الحيض والنفاس	٤١	كتاب الحدود
١١	باب في النكاح الفاسد	٤٣	مسائل من كتاب الطلاق	١١	باب الاحصان
٣٠	باب في المهور		لمرتد دخل في الابواب	٤٢	باب الوطئ الذم
٢٣	باب في تزوج العبد والامة	١١	كتاب العتاق		يوجب الحد وما لا يوجب
٢٤	كتاب الطلاق	٤٥	باب الحلف بالعتق	٤١	باب الشهادة في الزنا
٢٥	باب طلاق السنة	٤٤	باب عتق احد العبدین	٤٩	باب الحد كيف يقام
١١	باب ايقاع الطلاق	٤٤	باب العتق على عمل الكتابة	١٠	باب في القذف
٢١	باب الايمان في الطلاق	١١	باب الولاء	١١	باب فيه مسائل متفرقة
٢٩	باب الكنايات	٤١	كتاب الايمان	١٢	كتاب السرقة

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٨٢	باب ما يقطع فيه ما لا يقطع	٩٩	باب في خيار الرقبة وخيار الشطر	١١٣	كتاب الحوالة
٨٣	باب ما يقطع فيه	١٠١	باب في المراجعة والتولية	"	كتاب الضمان
"	باب في قطع الطريق	١٠٢	باب في العيوب	١١٥	كتاب القضاء
٨٥	كتاب السير	١٠٣	باب الوكالة بالشر والبيع	"	باب الدعوى
"	باب الانتداد والحق بالحق	١٠٥	باب الحقوق التي تتبع	١١٤	باب القضاء في الإيمان
٨٨	باب الأرض يسلم عليها	"	الدار والمزحل	١١٨	باب القضاء في الشهادة
"	أهلها أو تفتح عنهوة	١٠٦	باب الاستحقاق	١٢٠	باب القضاء في المواريث والأوصايا
٨٩	باب فيما حزنه العد	١٠٤	باب في الرجل يغصب شيئاً فيبيع	١٢٢	باب من القضاء
"	من عبدة المسلمين متاعهم	"	أو يبيع عبد الغيرة بغير إذن	١٢٣	مسائل من كتاب القضاء
٩٠	باب من الديون والغصوب	"	باب الشفعة	"	لمرتد دخل في الأبواب
"	وغيرها من الأحكام	١٠٨	باب المأذون يبيعه	١٢٧	كتاب الوكالة
٩٢	باب الأسهم للخيول	"	مولاة أو يعتقه	"	باب الوكالة يقبض مال وعبد
"	باب الحر يدخل بامان	١٠٩	مسائل من كتاب البيوع	١٢٥	باب الوكالة بالبيع والشراء
"	متى يصير ذمياً	"	لمرتد تاكل الأبواب	١٢٤	كتاب الدعوى
٩٣	كتاب البيوع	١١١	كتاب الكفالة	١٢٨	كتاب الأقرار
"	باب السلم	"	باب الكفالة بالنفس	١٢٩	كتاب الصلح
٩٥	باب ما يجزى بيعه وما لا يجزى	"	باب الكفالة بالمال	١٣٠	كتاب المضاربة
٩٤	باب البيع فيما كال أو يورث	١١٣	باب الرجلين يكون بينهما	١٣٣	كتاب الوديعة
٩٩	باب اختلاف البائع	"	المال في قبضه أحدهما	١٣٤	كتاب العارية
"	وللمشتري في الثمن	"	باب كفالة العبد الكفالة عنه	"	كتاب الهبة

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
١٣٥	كتاب الاجارات	١٣٥	مسائل من كتاب المكاتب	١٥٨	باب الشهادة في القتل
١٣٦	باب ما ينقض عذرو ما لا ينقض	١٣٥	لم تشاكل ما في الابواب	١٥٩	باب في اعتبار حالة القتل
١٣٧	باب الاجارة الفاسدة	١٣٦	كتاب الماذون	١٦٠	باب الرجل يقطع يد انسان فريسته
١٣٨	باب الاجارة على شرطين	١٣٦	كتاب الغصب	١٦١	باب في القتل بوجد الدار والحلقة
١٣٩	باب اجارة العبد	١٣٧	كتاب المزارعة	١٦٢	باب الكفاية التي هي ونفس
١٤٠	باب ما يضمن في المستاجر	١٣٨	كتاب الخراج	١٦٣	باب في جنابة العبد والمكاتب
١٤١	وما لا يضمن مما يخالف	١٣٩	كتاب الذبايح	١٦٤	باب في غصب المذبح والعبد والحجامة في ذلك
١٤٢	باب جنابة المستاجر	١٤٠	كتاب الكراهية	١٦٥	باب في الرجل يملك سلاحا او يملك دارا
١٤٣	مسائل من كتاب الاجارات	١٤١	باب الكراهية في الاكل	١٦٦	باب في جنابة الحائط والجناح
١٤٤	لم تدخل في الابواب	١٤٢	باب الكراهية في اللبس	١٦٧	باب في جنابة البهيمة والحجامة عليها
١٤٥	كتاب المكاتب	١٤٣	باب الكراهية في الوطئ للباس	١٦٨	مسائل من كتاب الجنائيات
١٤٦	باب في الكتابة الفاسدة	١٤٤	باب الكراهية في البيع	١٦٩	لم تدخل في الابواب
١٤٧	باب في الحر يكاتب عن العبد	١٤٥	مسائل من كتاب الكراهية	١٧٠	كتاب الوصايا
١٤٨	والعبد يكاتب عن نفسه وغيره	١٤٦	لم تشاكل ما في الابواب	١٧١	باب الوصية بثلاث اموال
١٤٩	باب في العبد يدين رجلين	١٤٧	باب الحق	١٧٢	باب العتق في المرض والوصية بالعتق
١٥٠	يكاتبه او يكاتبه احدهما	١٤٨	كتاب الاشربة	١٧٣	باب الوصية بشجرة البستان وغلة
١٥١	باب في المكاتب يعجز او يموت	١٤٩	كتاب الصيد	١٧٤	باب وصية الذمي ببيع كنيسة
١٥٢	فيتركه وفاء او لا يتركه	١٥٠	كتاب الرهن	١٧٥	باب بيع الاوصياء والوصية بهم
١٥٣	باب ما يجوز للمكاتب	١٥١	كتاب الجنائيات	١٧٦	باب الباز
١٥٤	ان يفعله وما لا يجوز	١٥٢	باب ما يجب في القصاص وما لا يجب	١٧٧	مسائل من كتاب الجنائيات

[illegible][illegible]

الحمد لله رب العالمين وصلواته على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
اجمعين وبعد فان محمد بن الحسن رحمه الله وضع كتاباً
في الفقه وسمّاه الجامع الصغير قد جمع فيه اربعين
كتاباً من كتب الفقه ولهم أبواب لكل كتاب منها
كما يوجب كتب المبسوط ثوران القاضي الامام ابا طاهر الدين
بويه ورتبه ليس على المتعلمين حفظه ودراسه ثوران الفقيه
احمد بن عبد الله بن محمود تليده كتابه عنه يغل في داره
وقرأه عليه في شهر سنة اثنين وعشرين وثلثمائة والله اعلم

کتاب الصلوة

باب ما ينقض الوضوء وما لا ينقضه

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a commentary or a different manuscript, written diagonally across the top of the page.

يتوضأ به تيمم ولا يتوضأ بشئ من الاثرية غير نبيذ التمر وان
توضأ بسور سباع الطير والفارة او الحية او السور كره واجزاه وان
توضأ ماء في اناء نظيف لم يجز لغيره ان يتوضأ منه والله اعلم

باب فيمن تيمم ثم ارتد عن الاسلام

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة في مسلم تيمم ثم ارتد عن الاسلام ثم اسلم فهو
على تيممه نصرا في تيمم ينوي بتيممه الاسلام ثم اسلم لم يكن متيمما وهو
قول محمد وقال ابو يوسف هو متيمم نصرا في توضأ لا يريد الوضوء ثم اسلم
فهو متوضئ امام صلى في صلاة الكوفة فاحدث او احدث رجل خلفه
تيمم وبني رجل في رجله ماء قد نسيه فتيمم وصلى ثم ذكره في الوقت
فقد اتمت صلوته وهو قول محمد وقال ابو يوسف لا يجزئ

باب في النجاسة تقع في الماء

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة في عقرب او نحوها جالدا لم يموت في الماء
فانه لا يفسد الماء ضفدع او نحوها ما يعيش في الماء يموت في الجب فانه
لا يفسد بعره او بعر ثا ن تسقطان في بئر او خر في حمام او عصفور يقع
في الماء لم يفسد الماء شاة بالث في بئر فانها تنزع وقال محمد
لا ينجمها ذلك عصفور او فارة ماتت في بئر فاخرجت حين
ماتت يستقى منها عشرون دلو الى ثلثين وان كانت دجاجة

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion or providing additional legal opinions, written diagonally along the right side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom left of the page, likely a continuation of the commentary.

[illegible]

[illegible]

رأيت ابا حنيفة يؤذن في المغرب ويقوم ولا يجلس وقال ابو يوسف ومحمد يجلس ايضا
 في المغرب جلسة خفيفة رجل صلى في بيته او صلى في سفر بغير اذان واقامة
 كره ونجس به رجل صلى في مسجد قد صلى فيه اهله وبنيوه بغير اذان واقامة
 باب في الامايرين يستحب لسان يقوم وما يكره لسان يصلي اليه
 محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة لا بأس ان يكون مقام الامام في المسجد
 وسجوده في الطاق ويكره ان يقوم في الطاق ولا بأس ان يصلي الى ظهر رجل
 قاعدا يتحدث وان يصلي وبين يديه مصحف معلق او سيف او يصل
 على بساط فيه تصاوير ولا يسجد على التصاوير وان يكون سجوده دون
 وسادة فيه تصاوير ويكره ان يكون فوق رأسه في السقف او بين يديه
 او بجذائه تصاوير او صورة معلقة ولا تقصد صلواته في الفصول كلها
 ويكره التصاوير في الثوب ولا تكرة في البساط واذا كان رأس الصورة مقطوعا
 فليس بممثال وان هرت لمرأة بين يديه لم يقطع الصلوة ويدبروها

باب في تكبير الركوع والسجود

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة يصلي ويكبر مع الانحطاط ويقول سمع الله
 لمن حمده مع الرفع ويحذف التكبير حذفا ويقول الامام سمع الله
 لمن حمده ويقول من خلفه ربنا لك الحمد ولا يقولها هو وقال ابو يوسف ومحمد
 يقولها هو وقال ابو يوسف سألت ابا حنيفة عن الرجل يرفع رأسه من الركوع

قوله لا بأس ان يكون مقام الامام في المسجد
 قوله لا بأس ان يصلي الى ظهر رجل
 قوله لا بأس ان يكون فوق رأسه في السقف
 قوله لا بأس ان يكون بين يديه
 قوله لا بأس ان يكون بجذائه
 قوله لا بأس ان يكون رأس الصورة مقطوعا
 قوله لا بأس ان يكون هرت لمرأة بين يديه
 قوله لا بأس ان يكون في البساط
 قوله لا بأس ان يكون في الثوب
 قوله لا بأس ان يكون في الفصول كلها
 قوله لا بأس ان يكون في السجدة
 قوله لا بأس ان يكون في الركعة
 قوله لا بأس ان يكون في الصلاة
 قوله لا بأس ان يكون في الطلوع
 قوله لا بأس ان يكون في المغرب
 قوله لا بأس ان يكون في العشاء
 قوله لا بأس ان يكون في النافلة
 قوله لا بأس ان يكون في السنة
 قوله لا بأس ان يكون في النية
 قوله لا بأس ان يكون في التوبة
 قوله لا بأس ان يكون في الاستغفار
 قوله لا بأس ان يكون في الدعاء
 قوله لا بأس ان يكون في التسليم
 قوله لا بأس ان يكون في التشهد
 قوله لا بأس ان يكون في القنوت
 قوله لا بأس ان يكون في الركعة
 قوله لا بأس ان يكون في الصلاة
 قوله لا بأس ان يكون في الطلوع
 قوله لا بأس ان يكون في المغرب
 قوله لا بأس ان يكون في العشاء
 قوله لا بأس ان يكون في النافلة
 قوله لا بأس ان يكون في السنة
 قوله لا بأس ان يكون في النية
 قوله لا بأس ان يكون في التوبة
 قوله لا بأس ان يكون في الاستغفار
 قوله لا بأس ان يكون في الدعاء
 قوله لا بأس ان يكون في التسليم
 قوله لا بأس ان يكون في التشهد
 قوله لا بأس ان يكون في القنوت

هذا الحديث الروي في النسخة من نسخة ابن سنان

هذا الحديث الروي في النسخة من نسخة ابن سنان

في الفريضة يقول اللهم اغفر لي قال يقول ربنا لك الحمد ويسكت فكذلك
 بين السجدةتين يسكت رجل ركع قبل الامام وسجد فادركه اه امام بالركوع
 والسجود لجزاه رجل انى الى الامام وهو راكع فكبروه وقف حتى رفع الامام رأسه
 وامكذ الركوع لم يعتد بها رجل احدث في ركعها وسجودها توضاً وبني ولا يعتد
 بالركعة التي احدث فيها رجل ذكر وهو راكع او ساجد ان عليه سجدة فافط من ركوعه
 فسجد ها ورفع من سجودها فانه يعتد الركعة والسجدة فان لم يعتد اجزاه

باب الرجل يدرك الفريضة في جماعة وقد صلى بعض صلوته
 محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة في رجل صلى من الظهر ركعة ثم اقيمت الصلوة
 فانه يصلي اخرى ثم يدخل مع القوم والتي صلى وحده نافلة وان كان
 قد صلى ثلثا من الظهر اتمى ما اربعاء ودخل مع القوم في الصلوة متطوعا وان
 صلى من الفجر ركعة ثم اقيمت قطع الصلوة ودخل معهم رجل دخل مسجدا
 قد اذن فيه كره له ان يخرج حتى يصلي فان كان قد صلى وكانت الظهر
 او العشاء فلا بأس ان يخرج ما لم يأخذ في الاقامة فان اخذها لم يخرج
 حتى يصليها تطوعا وان كانت العصر او المغرب او الفجر خرج ولم يصل رجل اتى
 الى الامام في الفجر ولم يصل ركعتي الفجر فخشى ان يفوته ركعة ويدرك الاخرى
 فانه يصلي ركعتي الفجر عند باب المسجد فان خشى فاتها دخل مع الامام
 ولم يصل ركعتي الفجر ولم يقضها ما وهو قول ابن يوسف وقال محمد

في الفريضة يقول اللهم اغفر لي قال يقول ربنا لك الحمد ويسكت فكذلك
 بين السجدةتين يسكت رجل ركع قبل الامام وسجد فادركه اه امام بالركوع
 والسجود لجزاه رجل انى الى الامام وهو راكع فكبروه وقف حتى رفع الامام رأسه
 وامكذ الركوع لم يعتد بها رجل احدث في ركعها وسجودها توضاً وبني ولا يعتد
 بالركعة التي احدث فيها رجل ذكر وهو راكع او ساجد ان عليه سجدة فافط من ركوعه
 فسجد ها ورفع من سجودها فانه يعتد الركعة والسجدة فان لم يعتد اجزاه

في الفريضة يقول اللهم اغفر لي قال يقول ربنا لك الحمد ويسكت فكذلك
 بين السجدةتين يسكت رجل ركع قبل الامام وسجد فادركه اه امام بالركوع
 والسجود لجزاه رجل انى الى الامام وهو راكع فكبروه وقف حتى رفع الامام رأسه
 وامكذ الركوع لم يعتد بها رجل احدث في ركعها وسجودها توضاً وبني ولا يعتد
 بالركعة التي احدث فيها رجل ذكر وهو راكع او ساجد ان عليه سجدة فافط من ركوعه
 فسجد ها ورفع من سجودها فانه يعتد الركعة والسجدة فان لم يعتد اجزاه

في الفريضة يقول اللهم اغفر لي قال يقول ربنا لك الحمد ويسكت فكذلك
 بين السجدةتين يسكت رجل ركع قبل الامام وسجد فادركه اه امام بالركوع
 والسجود لجزاه رجل انى الى الامام وهو راكع فكبروه وقف حتى رفع الامام رأسه
 وامكذ الركوع لم يعتد بها رجل احدث في ركعها وسجودها توضاً وبني ولا يعتد
 بالركعة التي احدث فيها رجل ذكر وهو راكع او ساجد ان عليه سجدة فافط من ركوعه
 فسجد ها ورفع من سجودها فانه يعتد الركعة والسجدة فان لم يعتد اجزاه

في الفريضة يقول اللهم اغفر لي قال يقول ربنا لك الحمد ويسكت فكذلك
 بين السجدةتين يسكت رجل ركع قبل الامام وسجد فادركه اه امام بالركوع
 والسجود لجزاه رجل انى الى الامام وهو راكع فكبروه وقف حتى رفع الامام رأسه
 وامكذ الركوع لم يعتد بها رجل احدث في ركعها وسجودها توضاً وبني ولا يعتد
 بالركعة التي احدث فيها رجل ذكر وهو راكع او ساجد ان عليه سجدة فافط من ركوعه
 فسجد ها ورفع من سجودها فانه يعتد الركعة والسجدة فان لم يعتد اجزاه

[illegible]

والارباب انفسهم يجوز الازواج والزوجات
 لا ينفون من القعدة على الزنوج على ارضي
 صحيح وان نزل ذلك ويحسن به ايضا لما احرأ
 النعمان انفسه بوجوب الزوج في زوج ولا يجوز
 فحسب فلا ينفرد على ترك ما وجب له غيره

في كل صلاة ركعة ثم دخل رجل معه في الصلاة فحدثت له ركعة
 فأنتم صلوته ركعة ثم قرأه أو أحدث متعمدا أو تكلم أو خرج من المسجد ففسد
 صلوته وصلاة القوم تامة فإن لم يحدث له ركعة ففسد صلوته ثم قرأه
 أو أحدث متعمدا ففسد صلوته الذي لم يحدث له ركعة أو قال أبو يوسف
 ومحمد رحمهما الله لا يفسد أن يتكلم أو يخرج من المسجد لم يفسد في قومه
 في كل صلاة ركعة ثم دخل رجل معه في الصلاة فحدثت له ركعة
 فأنتم صلوته ركعة ثم قرأه أو أحدث متعمدا أو تكلم أو خرج من المسجد ففسد
 صلوته وصلاة القوم تامة فإن لم يحدث له ركعة ففسد صلوته ثم قرأه
 أو أحدث متعمدا ففسد صلوته الذي لم يحدث له ركعة أو قال أبو يوسف
 ومحمد رحمهما الله لا يفسد أن يتكلم أو يخرج من المسجد لم يفسد في قومه

باب في سجدة التلاوة

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رحمه الله في رجل قرأ سجدة
 خلف الإمام قال لا يسجد ها الإمام ولا هو ولا أحد من القوم ولا إذا
 فرغوا وقال محمد رحمه الله يسجد ها من سمع بعد فراغه وإن سمعها
 من رجل ليس معهم يسجد ها إذا فرغوا فإن يسجد ها في صلوته
 لم يجز هو ولم يفسد صلوته وعاذوها وان قرأها الإمام
 فسمعها رجل ليس معه في الصلاة فدخل معه بعد ما يسجد ها
 لم يكن عليه أن يسجد ها هو وأن دخل فيها قبل أن يسجد ها يسجد ها
 معه وأن لم يدخل معه يسجد ها وكل سجدة وجبت في الصلاة
 فلم يسجد ها فيها لم يقض والسجدة واجبة رجل قرأ سجدة فسجد ها
 ثم قرأها في مجلسه فليس عليه أن يسجد ها فإن قرأها ولم يسجد ها
 حتى قرأها ثانية في مجلسه فعليه سجدة واحدة وأن قرأها فسجد ها

في كل صلاة ركعة ثم دخل رجل معه في الصلاة فحدثت له ركعة
 فأنتم صلوته ركعة ثم قرأه أو أحدث متعمدا أو تكلم أو خرج من المسجد ففسد
 صلوته وصلاة القوم تامة فإن لم يحدث له ركعة ففسد صلوته ثم قرأه
 أو أحدث متعمدا ففسد صلوته الذي لم يحدث له ركعة أو قال أبو يوسف
 ومحمد رحمهما الله لا يفسد أن يتكلم أو يخرج من المسجد لم يفسد في قومه

في كل صلاة ركعة ثم دخل رجل معه في الصلاة فحدثت له ركعة
 فأنتم صلوته ركعة ثم قرأه أو أحدث متعمدا أو تكلم أو خرج من المسجد ففسد
 صلوته وصلاة القوم تامة فإن لم يحدث له ركعة ففسد صلوته ثم قرأه
 أو أحدث متعمدا ففسد صلوته الذي لم يحدث له ركعة أو قال أبو يوسف
 ومحمد رحمهما الله لا يفسد أن يتكلم أو يخرج من المسجد لم يفسد في قومه

في كل صلاة ركعة ثم دخل رجل معه في الصلاة فحدثت له ركعة
 فأنتم صلوته ركعة ثم قرأه أو أحدث متعمدا أو تكلم أو خرج من المسجد ففسد
 صلوته وصلاة القوم تامة فإن لم يحدث له ركعة ففسد صلوته ثم قرأه
 أو أحدث متعمدا ففسد صلوته الذي لم يحدث له ركعة أو قال أبو يوسف
 ومحمد رحمهما الله لا يفسد أن يتكلم أو يخرج من المسجد لم يفسد في قومه

[illegible]

[illegible]

عن محمد بن رجل قال ابو يوسف وعمره حمى الله التكبير من صلوة الفجر من يوم عرفه
الى صلوة العصر من آخر ايام التشريق على كل من صلى صلوة مكتوبة قال يعقوب
صليت بهم المغرب فمئت فسمعت ان اكبر فذكر ابو حنيفة رضى الله عنه
قال والتعريف الذى يصنعه الناس ليس بشئ والله اعلم
سأى ابو حنيفة

باب في حمل الجنائز والصلوة عليها

محم بن يعقوب عن ابي حنيفة قال يقوم الذى يصل على الرجل والمرأة بماء الصلوة
قوم صلوا على جنازة ركبانا اجزاءهم في القياس ولا يجزئهم في الاستحسان ولا بأس
بالاذن في صلوة الجنائز صبي سبي معه احد ابويه فمات لم يصل عليه
حتى يقرب بالاسلام وهو يعقل وان لم يقرب معه احد ابويه فمات لم يصل عليه
ادنى ما تكفى المرأة في ثلثة اثواب ثوبين وخمار والرجل في ثوبين والسنة
في امرأة خمسة اثواب درع وخمار وازار ولفافة وخرقة تربط على ثدييها
والبطن والسنة في الرجل ازار وقميص ولفافة وتضع مقدم الجنائز على عينيك ثم تخرجها
على عينيك ثم مقدها على يسارك ثم مؤخرها على يسارك قال محمد رحمه الله رأيت
ابا حنيفة رضى الله عنه يصنع هذا ويقول ويكره ان يوضع مقدم السرير
او مؤخره على اصل العنق وعلى الصدر ويسجي قبر المرأة بثوب حتى يجعل اللابن
على الحد ولا يسجي قبر الرجل ويكره الاجر على القبر ويستحب اللابن والقصب
كافر مات وله في مسلم فانه يغسله ويتبعه ويدفنه

عن محمد بن رجل قال ابو يوسف وعمره حمى الله التكبير من صلوة الفجر من يوم عرفه
الى صلوة العصر من آخر ايام التشريق على كل من صلى صلوة مكتوبة قال يعقوب
صليت بهم المغرب فمئت فسمعت ان اكبر فذكر ابو حنيفة رضى الله عنه
قال والتعريف الذى يصنعه الناس ليس بشئ والله اعلم
سأى ابو حنيفة

عن محمد بن رجل قال ابو يوسف وعمره حمى الله التكبير من صلوة الفجر من يوم عرفه
الى صلوة العصر من آخر ايام التشريق على كل من صلى صلوة مكتوبة قال يعقوب
صليت بهم المغرب فمئت فسمعت ان اكبر فذكر ابو حنيفة رضى الله عنه
قال والتعريف الذى يصنعه الناس ليس بشئ والله اعلم
سأى ابو حنيفة

عن محمد بن رجل قال ابو يوسف وعمره حمى الله التكبير من صلوة الفجر من يوم عرفه
الى صلوة العصر من آخر ايام التشريق على كل من صلى صلوة مكتوبة قال يعقوب
صليت بهم المغرب فمئت فسمعت ان اكبر فذكر ابو حنيفة رضى الله عنه
قال والتعريف الذى يصنعه الناس ليس بشئ والله اعلم
سأى ابو حنيفة

قول الله تعالى ^{١٢} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{١٣} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{١٤} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ**
 قول الله تعالى ^{١٥} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{١٦} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{١٧} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ**
 قول الله تعالى ^{١٨} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{١٩} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{٢٠} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ**

باب الشهيد يغسل امه

محل عن يعقوب عن ابن حنيفة في مسلم قتل اهل الحرب واهل البغي
 او قطع الطريق فبأشئ شئ قتلوه لم يغسل ^{١٢} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ**
 ومن جد يمشي فارتث فمات بعد ما ارتث من الجراحة غسل وان مات
 في المعركة لم يغسل ^{١٣} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ**
 والقلاسوة وقال محمد رحمه الله في السيد الكبير ينزع عنه السراويل ويريد من
 وينقصون ما شاؤوا ومن جد في المصير قتلوا غسل ^{١٤} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ**
 مظلوما جنب قتل شهيد غسل ^{١٥} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يغسل

باب في حكم المسجد

محل عن يعقوب عن ابن حنيفة رضي الله عنه في رجل جعل بيته مسجدا
 وتحتة بيته اب او فوقه بيت وجعل باب المسجد الى الطريق وعزله فله
 ان يبيعه وان مات وترث عنه وكان للثان اتحد وسطا داره مسجدا ولون
 للناس بالصلوة فيه وقال محمد رحمه الله لا يباع ولا يورث ولا يوهب رجل
 اتحد ارضه مسجدا ليركن له ان يرجع فيه ولا يبيعه ولا يورث عنه ويكره
 الجامعة فوق المسجد البول والتخيل ولا بأس بالبول فوق بيت فيه مسجد
 ولا بأس بان ينقش المسجد بالبحر والساج وماء الزنباب اذا كان التمثال
 مقطوع الرأس فليس بتمثال ويكره غلق باب المسجد والله اعلم

قول الله تعالى ^{١٢} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{١٣} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{١٤} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ**
 قول الله تعالى ^{١٥} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{١٦} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{١٧} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ**
 قول الله تعالى ^{١٨} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{١٩} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{٢٠} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ**

قول الله تعالى ^{٢١} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{٢٢} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{٢٣} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ**
 قول الله تعالى ^{٢٤} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{٢٥} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{٢٦} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ**
 قول الله تعالى ^{٢٧} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{٢٨} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{٢٩} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ**

قول الله تعالى ^{٣٠} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{٣١} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{٣٢} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ**
 قول الله تعالى ^{٣٣} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{٣٤} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{٣٥} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ**
 قول الله تعالى ^{٣٦} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{٣٧} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ** ^{٣٨} **وَمَنْ جَدَّ يَمْشِ فَمَا يَمْشِ شَيْءٌ قَتَلُوهُ لَوْ يَغْسِلُ**

كتاب الزكاة

باب زكاة المال والخمس والصدقات

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في رجل له على رجل الف درهم
فجده سنين ثم أقام بحايضة قال لو يكن عليه زكاة لما مضى رجل اشترى
جارية للتجارة فبواها للخدمة بطلت الزكاة فان بواها بعد ذلك للتجارة
لم يكن للتجارة حتى يبيعهما فيكون في الثمن الزكاة مع ماله ويصلي الرجل الزكاة
كل فقير إلا أمه وأبوه وولده وولدا الابن والابنة ووالده ووالدته ولا يعطى
مكاتبه ولا مملوكه ولا أم ولد ولا عبدا قد اعتق بعضه ولا تعطى المرأة
زوجها وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله تعطيها ولكن لا عبدا الذي اعتق
بعضه ولا يعطى ميا من الزكاة ويعطيه ما سوى الزكاة كصدقة الفطر وغيرها
ولا يحل الزكاة لمن لم يمسها درهم ولا بأس بملس له أقل من مائتي درهم ويكره
أن يعطى من الزكاة انسانا مائتي درهم أو أكثر وإن أعطيت اجراك ولا بأس
بأن يعطى أقل من مائتي درهم وأن تعطيها انسانا الحب إلى ويشتم الخمس
على ثلثة أسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل والصدقات على ثمانية أكال
أن المولفة قلوبهم قل هبوا وبعطوا العامل على ما يستحقه واعوانه وإن كان
أقل من الثمن أو أكثر وإن أعطيت الصدقة لصف واحد اجزأك

هذا الكتاب من كتب الزكاة...
في رجل له على رجل الف درهم...
فجده سنين ثم أقام بحايضة...
قال لو يكن عليه زكاة لما مضى...
رجل اشترى جارية للتجارة...
فبواها للخدمة بطلت الزكاة...
فان بواها بعد ذلك للتجارة...
لم يكن للتجارة حتى يبيعهما...
فيكون في الثمن الزكاة مع ماله...
ويصلي الرجل الزكاة...
كل فقير إلا أمه وأبوه...
وولده وولدا الابن والابنة...
ووالده ووالدته ولا يعطى...
مكاتبه ولا مملوكه...
ولا أم ولد ولا عبدا قد اعتق...
بعضه ولا تعطى المرأة...
زوجها وقال أبو يوسف...
ومحمد رحمهما الله تعطيها...
لكن لا عبدا الذي اعتق...
بعضه ولا يعطى ميا من...
الزكاة ويعطيه ما سوى الزكاة...
كصدقة الفطر وغيرها...
ولا يحل الزكاة لمن لم يمسها...
درهم ولا بأس بملس له...
أقل من مائتي درهم ويكره...
أن يعطى من الزكاة انسانا...
مائتي درهم أو أكثر وإن...
أعطيت اجراك ولا بأس...
بأن يعطى أقل من مائتي...
درهم وأن تعطيها انسانا...
الحب إلى ويشتم الخمس...
على ثلثة أسهم لليتامى...
والمساكين وابن السبيل...
والصدقات على ثمانية...
أكال أن المولفة قلوبهم...
قل هبوا وبعطوا العامل...
على ما يستحقه واعوانه...
وإن كان أقل من الثمن...
أو أكثر وإن أعطيت...
الصدقة لصف واحد اجزأك

هذا الكتاب من كتب الزكاة...
في رجل له على رجل الف درهم...
فجده سنين ثم أقام بحايضة...
قال لو يكن عليه زكاة لما مضى...
رجل اشترى جارية للتجارة...
فبواها للخدمة بطلت الزكاة...
فان بواها بعد ذلك للتجارة...
لم يكن للتجارة حتى يبيعهما...
فيكون في الثمن الزكاة مع ماله...
ويصلي الرجل الزكاة...
كل فقير إلا أمه وأبوه...
وولده وولدا الابن والابنة...
ووالده ووالدته ولا يعطى...
مكاتبه ولا مملوكه...
ولا أم ولد ولا عبدا قد اعتق...
بعضه ولا تعطى المرأة...
زوجها وقال أبو يوسف...
ومحمد رحمهما الله تعطيها...
لكن لا عبدا الذي اعتق...
بعضه ولا يعطى ميا من...
الزكاة ويعطيه ما سوى الزكاة...
كصدقة الفطر وغيرها...
ولا يحل الزكاة لمن لم يمسها...
درهم ولا بأس بملس له...
أقل من مائتي درهم ويكره...
أن يعطى من الزكاة انسانا...
مائتي درهم أو أكثر وإن...
أعطيت اجراك ولا بأس...
بأن يعطى أقل من مائتي...
درهم وأن تعطيها انسانا...
الحب إلى ويشتم الخمس...
على ثلثة أسهم لليتامى...
والمساكين وابن السبيل...
والصدقات على ثمانية...
أكال أن المولفة قلوبهم...
قل هبوا وبعطوا العامل...
على ما يستحقه واعوانه...
وإن كان أقل من الثمن...
أو أكثر وإن أعطيت...
الصدقة لصف واحد اجزأك

باب من كوة السوائم

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنه قال ليس في الفصائل والجلالين
 والحاجيل صدقة وهو قول محمد رحمه الله وقال أبو يوسف رحمه الله
 فيها الزكاة منها ما يخرج ظهره وأعلى أرضه فأخذ الصدقات منها من البقر
 ولا بلل والغنم والخارجة يثنى عليها امرأة أو صبي من بني تغلب له
 سائمة فليس على الصبي شيء وعلى المرأة ما على الرجل والله أعلم

باب فيمن يمر على العاشر بمال

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنه في رجل مر على العاشر قال
 فقال أصبت من شئها وعلى ديني وقال أدبت الزكاة إلى عاشر آخر أو أدبت
 زكوته أنا وحلف قال صدق وكذلك صدقة السوائم إلا إذا قال أدبت
 زكوتها أو أخذها مصدق آخر فإنه لا يصدق إلا أن يعلم أنه كان في تلك السنة
 مصدق آخر فيحلف ويصدق أن له يمين معه براءة وما صدق في الإسلام صدق
 فيه الذمي ولا يصدق فيه الكافر إلا في الجوارى يقول عن أمهات وكلاهما
 ويؤخذ من المسلم ربع العشر ومن الذمي نصف العشر ومن الكافر إلى العشر
 فإن مر حربى بخمسين درهم أو يؤخذ منه شئ إلا أن يكونوا يأخذون منها
 من مثلها وأن مر حربى بما تقي درهم ولا يعلم كبر يأخذون منها أخذ من العشر
 وإن لم يأخذوا منها شيئا لم يؤخذ منهم شئ امرأة وصبي من بني تغلب مراً

[illegible][illegible]

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنه في كل شيء أخرجت الأرض العشر
الاحطاب والقصب والخشيش وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله ليس في شيء
^{ببرم ١٢}
^{فيهمو الموافق للأحاديث النبوية ١٣}
^{كيا ١٤}
عما أخرجت الأرض العشر حتى يبلغ خمسة أوسق والوسق ستون صاعاً يصنع
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا في التمر والزبيب الخطة والشعير
والسمسم والأرز والذرة وأشباها ذلك من الحبوب وليس في الخضراوات عشر
ولا في فاكهة ليست لها ثمرة باقية مثل البطيخ ونحوه وكل شيء أخرجت الأرض

على عاشر جمال التجارة قال ليس على الصبي شيء وعلى المرأة ما على الرجل حرمة
 مر على عاشر فعشرة ثم مرة أخرى لم يعش عشرة حتى يحول الحول فان عشرة فرجع
 الى دار الحرب ثم خرج من يومه عشرة ايضا رجل مر على عاشرائة درهم واخبر العا
 ان له منزله مائة اخره قد حال عليه بالحوال لم ير له هذه المائة رجل مر على
 عاشر الخوارج في ارض قد عكبو اعليه باعشرة فانه يثني عليه الصدقة رجل مر
 على عاشر ياتي درهم بضاعة لم يعشها وكان له المضاربة وكان حرة يقول
 يعشها ثم يرجع عبدا ما ذون له ما تادهم وليس عليه دين مر عاشر
 فانها تعشرو وقال ابو يوسف رحمه الله لا اعلمه يرجع عن هذا ام لا
 وقياس قوله الثاني في المضاربة وهو قول ابي يوسف ومحمد رحمهما الله
 انها لا تعشرو ذمي وعلى عاشر بنجر وخنازير وعشرا حمرا ولم يعشرا خنازير
باب في عشرة الارضين خراجها وخراج رؤس اهل الذمة
 محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهما في كل شيء اخرجت الارض العشر
 الا الحطب والقصب والحشيش وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله ليس في شيء
 مما اخرجت الارض العشر حتى يبلغ خمسة اوسق والوسق ستون صاعا بضائع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا في التمر والزيت الخطة والشعير
 والسهم والارز والذرة واشباه ذلك من الحبوب وليس في الخضراوات عشر
 ولا في فاكهة ليست لها ثمرة باقية مثل البطيخ ونحوه وكل شيء اخرجت الارض

في قوله تعالى ولا نفقة البقر تغلبى لارض عليه العشر
 مضاعفا اشتراها منه مسلم او ذمي واسلم التغلبى في على جاتها مسلم له
 ارض عشر باعها من نصرا في وقبضها فاخذها او كان النصرا في اشتراها بيعا
 فاسدا فردت على المسلم في ارض عشر مسلم له دار خطبة فجعلها بستانا
 ففيه العشر وليس على المجوسي في داره شئ فان جعلها بستانا فعليه الخراج
 وفي ارض الصبي والمرأة التغلبين ما في ارض الرجال رجل له ارض خراج
 فطولا فعليه الخراج فان زرعها فاصطبتها آفة بطل عنها الخراج
 ويوضع على الزعفران في البستان في ارض الخراج من الخراج بقدر
 ما تطيق وليس في عين القير وفي عين النفط في ارض العشر شئ وعليه
 في ارض الخراج الخراج تحل في ارض خراج فليس فيه شئ وان كان في
 ارض العشر ففيه العشر وخراج رؤس اهل الذمة ليس له على الذي المعتل
 على المعسر اثنا عشر درهما وعلى المتوسط اربعة وعشرون درهما وعلى الثغني ثمانية
 واربعون ويوضع على مولى التغلب الخراج بمزلة مولى القرشي

باب في المعدن والركاز

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنه في معدن ذهب وفضة
 او حديد او رصاص او صقر وجد في ارض خراج او عشر قال فيه الخمس
 وروى محمد بن محمد بن ابي حنيفة في الامالي عن ابي يوسف رحمه الله عن علي بن ابي طالب

في قوله تعالى ولا نفقة البقر تغلبى لارض عليه العشر
 مضاعفا اشتراها منه مسلم او ذمي واسلم التغلبى في على جاتها مسلم له
 ارض عشر باعها من نصرا في وقبضها فاخذها او كان النصرا في اشتراها بيعا
 فاسدا فردت على المسلم في ارض عشر مسلم له دار خطبة فجعلها بستانا
 ففيه العشر وليس على المجوسي في داره شئ فان جعلها بستانا فعليه الخراج
 وفي ارض الصبي والمرأة التغلبين ما في ارض الرجال رجل له ارض خراج
 فطولا فعليه الخراج فان زرعها فاصطبتها آفة بطل عنها الخراج
 ويوضع على الزعفران في البستان في ارض الخراج من الخراج بقدر
 ما تطيق وليس في عين القير وفي عين النفط في ارض العشر شئ وعليه
 في ارض الخراج الخراج تحل في ارض خراج فليس فيه شئ وان كان في
 ارض العشر ففيه العشر وخراج رؤس اهل الذمة ليس له على الذي المعتل
 على المعسر اثنا عشر درهما وعلى المتوسط اربعة وعشرون درهما وعلى الثغني ثمانية
 واربعون ويوضع على مولى التغلب الخراج بمزلة مولى القرشي

في قوله تعالى ولا نفقة البقر تغلبى لارض عليه العشر
 مضاعفا اشتراها منه مسلم او ذمي واسلم التغلبى في على جاتها مسلم له
 ارض عشر باعها من نصرا في وقبضها فاخذها او كان النصرا في اشتراها بيعا
 فاسدا فردت على المسلم في ارض عشر مسلم له دار خطبة فجعلها بستانا
 ففيه العشر وليس على المجوسي في داره شئ فان جعلها بستانا فعليه الخراج
 وفي ارض الصبي والمرأة التغلبين ما في ارض الرجال رجل له ارض خراج
 فطولا فعليه الخراج فان زرعها فاصطبتها آفة بطل عنها الخراج
 ويوضع على الزعفران في البستان في ارض الخراج من الخراج بقدر
 ما تطيق وليس في عين القير وفي عين النفط في ارض العشر شئ وعليه
 في ارض الخراج الخراج تحل في ارض خراج فليس فيه شئ وان كان في
 ارض العشر ففيه العشر وخراج رؤس اهل الذمة ليس له على الذي المعتل
 على المعسر اثنا عشر درهما وعلى المتوسط اربعة وعشرون درهما وعلى الثغني ثمانية
 واربعون ويوضع على مولى التغلب الخراج بمزلة مولى القرشي

رضي الله عنه مثل قول أبي حنيفة رضي الله عنه رجل وجد في دارة معدن ذهب
فليس فيه شيء وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله فيه الخمس رجل وجد دارة
زكازا فهو للرجل اختطها وفيه الخمس هو قول محمد رحمه الله وقال أبو يوسف
رحمهما الله هو لمن وجد رجل دخل دار الحرب بأمان فوجد زكازا في دار
بعض حردة عليهم وأن وجد في حراء فهو له ولا شيء عليه وليس في الفروج
الذي يوجد في الجبال ولا في اللؤلؤ والعنبر وكل حلية تخرج من البحر الخمس
متاع وجد زكازا فهو للرجل وجد وفيه الخمس والله اعلم

باب صدقة الفطر

محمّد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في صدقة الفطر قال فيه نصف صاع
من بر أو دقيق أو سويق أو زبيب أو صاع من تمر أو صاع من شعير وقال أبو يوسف
ومحمد رحمهما الله الزبيب بمنزلة الشعير وروى الحسن بن زياد رحمه الله
والمرجع عن أبي حنيفة رضي الله عنه أنه قال صاع من زبيب مثل قولهما

كتاب الصوم

باب صوم يوم الشك

محمّد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم قال لا يصام اليوم الذي
يشك فيه أنه من رمضان لا تطوعا رجل نوى الإفطار في يوم الشك

عن قولهم في دار معدن ذهب
قال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله فيه الخمس
رجل وجد دارة زكازا فهو للرجل
اختطها وفيه الخمس هو قول محمد رحمه الله
وقال أبو يوسف رحمهما الله هو لمن وجد رجل دخل دار الحرب بأمان فوجد زكازا في دار
بعض حردة عليهم وأن وجد في حراء فهو له ولا شيء عليه وليس في الفروج
الذي يوجد في الجبال ولا في اللؤلؤ والعنبر وكل حلية تخرج من البحر الخمس
متاع وجد زكازا فهو للرجل وجد وفيه الخمس والله اعلم

باب صدقة الفطر
محمّد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في صدقة الفطر قال فيه نصف صاع
من بر أو دقيق أو سويق أو زبيب أو صاع من تمر أو صاع من شعير وقال أبو يوسف
ومحمد رحمهما الله الزبيب بمنزلة الشعير وروى الحسن بن زياد رحمه الله
والمرجع عن أبي حنيفة رضي الله عنه أنه قال صاع من زبيب مثل قولهما

كتاب الصوم
باب صوم يوم الشك
محمّد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم قال لا يصام اليوم الذي
يشك فيه أنه من رمضان لا تطوعا رجل نوى الإفطار في يوم الشك

عن قولهم في دار معدن ذهب
قال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله فيه الخمس
رجل وجد دارة زكازا فهو للرجل
اختطها وفيه الخمس هو قول محمد رحمه الله
وقال أبو يوسف رحمهما الله هو لمن وجد رجل دخل دار الحرب بأمان فوجد زكازا في دار
بعض حردة عليهم وأن وجد في حراء فهو له ولا شيء عليه وليس في الفروج
الذي يوجد في الجبال ولا في اللؤلؤ والعنبر وكل حلية تخرج من البحر الخمس
متاع وجد زكازا فهو للرجل وجد وفيه الخمس والله اعلم

وَأَنَّ لِمَنْ شَرِبَ شَيْئًا مِنْهُ فَامْنَى فَعَلِيهِ الْقَضَاءُ وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ نَائِمًا أَوْ مَجْنُونًا
 وَهُوَ مَذْمُومٌ وَهُوَ صَائِمٌ أَوْ رَجُلٌ كُلٌّ فِي رَمَضَانَ نَاسِيًا غَضَبًا أَنْ فَلَكَ
 يَفْطُرُهُ فَكُلْ وَشَرِبْ أَوْ بَلَغَ حَصَاةً أَوْ حَذِيذًا وَهُوَ ذَاكِرٌ لِلصَّوْمِ أَوْ قَائِمٌ مَتَّعًا
 فَعَلِيهِ الْقَضَاءُ وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ رَجُلٌ خَافَ أَنْ لَمْ يَفْطُرْ يَزِدْ أَدْعِيئَهُ
 وَجَعًا أَوْ حُمَاةً شَدِيدَةً فَإِنَّهُ يَفْطُرُ وَلَا يَأْسُ بِالْكُلِّ وَدَهْنُ الشَّارِبِ
 وَالسَّوَادُ الرُّطْبُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشْيُ لِلصَّائِمِ وَكَرَّةُ مَضْغِ الْعَمَلِ لِلصَّائِمِ

باب من يوجب الصيام على نفسه

مَحَلٌّ عَنْ يَعْقُوبَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي رَجُلٍ قَالَ اللَّهُ عَلَى صَوْمِ يَوْمٍ
 قَالَ يَفْطُرُ وَيَقْضِي وَأَنْ نَوَى مَعْنَا فَعَلِيَّةٌ يَمِينٌ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَجَمَهُ اللَّهُ ذَا قَالَ
 اللَّهُ عَلَى أَنْ صَوْمَ يَوْمٍ الْفَرَّادِ يَمِينًا كَانَ يَمِينًا خَاصَةً وَأَنْ قَالَ اللَّهُ عَلَى صَوْمِ
 هَذِهِ السَّنَةِ أَفْطَرَ يَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ الْفَرِّ وَأَيَّامَ التَّشْرِيقِ وَقَضَاهَا وَعَلِيهِ يَمِينٌ
 أَنْ أَرَادَ هَارِجٌ أَنْ يَصْبِحَ يَوْمَ الْفَرِّ صَائِمًا ثُمَّ أَفْطَرَ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ

كتاب الحج

مَحَلٌّ عَنْ يَعْقُوبَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي رَجُلٍ قُبِرَ يَرِيدُ حَجَّةَ
 الْإِسْلَامِ فَأَتَمَّى عَلَيْهِ فَأَهْلٌ عَنْهُ أَصْحَابُهُ قَالَ اجْزَاهُ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ
 وَحَمْدُ اللَّهِ بِمَا اللَّهُ لَا يَجْزِيهِ صَبِي أَحْرَمٌ بِالْحَجِّ فَلَمَّا بَلَغَ فَمَضَى فِيهِ وَأَحْرَمَ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ
 فَأَعْتَقَ فَمَضَى فِيهِ لَمْ يَجْزِهَا مِنْ حَجَّةِ الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

وَأَنَّ لِمَنْ شَرِبَ شَيْئًا مِنْهُ فَامْنَى فَعَلِيهِ الْقَضَاءُ وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ نَائِمًا أَوْ مَجْنُونًا
 وَهُوَ مَذْمُومٌ وَهُوَ صَائِمٌ أَوْ رَجُلٌ كُلٌّ فِي رَمَضَانَ نَاسِيًا غَضَبًا أَنْ فَلَكَ
 يَفْطُرُهُ فَكُلْ وَشَرِبْ أَوْ بَلَغَ حَصَاةً أَوْ حَذِيذًا وَهُوَ ذَاكِرٌ لِلصَّوْمِ أَوْ قَائِمٌ مَتَّعًا
 فَعَلِيهِ الْقَضَاءُ وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ رَجُلٌ خَافَ أَنْ لَمْ يَفْطُرْ يَزِدْ أَدْعِيئَهُ
 وَجَعًا أَوْ حُمَاةً شَدِيدَةً فَإِنَّهُ يَفْطُرُ وَلَا يَأْسُ بِالْكُلِّ وَدَهْنُ الشَّارِبِ
 وَالسَّوَادُ الرُّطْبُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشْيُ لِلصَّائِمِ وَكَرَّةُ مَضْغِ الْعَمَلِ لِلصَّائِمِ

وَأَنَّ لِمَنْ شَرِبَ شَيْئًا مِنْهُ فَامْنَى فَعَلِيهِ الْقَضَاءُ وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ نَائِمًا أَوْ مَجْنُونًا
 وَهُوَ مَذْمُومٌ وَهُوَ صَائِمٌ أَوْ رَجُلٌ كُلٌّ فِي رَمَضَانَ نَاسِيًا غَضَبًا أَنْ فَلَكَ
 يَفْطُرُهُ فَكُلْ وَشَرِبْ أَوْ بَلَغَ حَصَاةً أَوْ حَذِيذًا وَهُوَ ذَاكِرٌ لِلصَّوْمِ أَوْ قَائِمٌ مَتَّعًا
 فَعَلِيهِ الْقَضَاءُ وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ رَجُلٌ خَافَ أَنْ لَمْ يَفْطُرْ يَزِدْ أَدْعِيئَهُ
 وَجَعًا أَوْ حُمَاةً شَدِيدَةً فَإِنَّهُ يَفْطُرُ وَلَا يَأْسُ بِالْكُلِّ وَدَهْنُ الشَّارِبِ
 وَالسَّوَادُ الرُّطْبُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشْيُ لِلصَّائِمِ وَكَرَّةُ مَضْغِ الْعَمَلِ لِلصَّائِمِ

أو حلب صيدا أو شوي جرادة فعليه الجزاء ويكره له بيعه فان باعه جاز
 وجعل شبيهه في الفداء ان شاء محرم قتل سبعه فعليه جزاؤه ولا يحاوزه به
 دم وان كان قارنا في الزنا لا يحاوزه بجزاء مان وان ابتداء السبع فلا شيء عليه
 وان قتل محرم مان فعلى كل واحد منهما جزاء لا يحاوزه به دم حلال صا
 صيدا أو محرم فارس له من يده انسان ضمنه له وان صاده محرم فارس له
 من يده انسان لم يضمن وان قتل محرم آخر في يده فعل كل واحد منهما
 جزاؤه والذي قتل له ضامن وهو قول أبي يوسف ومحمد رحمهما الله
 الا اذا صاده حلال فارس له انسان من يده فانه لا يضمنه استحسانا
 ذكره في المناسك رجل حرم ومعه قفص فيه صيد او في يده صيد
 فليس عليه ان يرسله وان كان في يده ارسله محرم ذبح بطة من
 بطة الناس او دجاجة فلا شيء عليه وان ذبح طيرا مسرولا فعليه
 جزاؤه محرم دل حلال على صيد فلا يجزه فعلى الدال الجزاء رجل اخرج
 عزرا من الظباء من الحرم فولدت ثمر ماتت هي واولادها فعليه
 جزاؤه وان ادى الجزاء ثم ولدت لم يكن عليه في الولد شيء محرم قتل
 بوغوثا او غلة او بقا فلا شيء عليه وان قتل قملة أو طم شيئا والله اعلم

باب المحرم اذا قتل ظافيرة او خلق شعرة

محمد بن يعقوب عن أبي عتيبة رضي الله عنهم في محرم خلق موضع الحاجم

في المحرم ان يذبح من يده انسان ضمنه له وان صاده محرم فارس له من يده انسان لم يضمن وان قتل محرم آخر في يده فعل كل واحد منهما جزاؤه والذي قتل له ضامن وهو قول أبي يوسف ومحمد رحمهما الله الا اذا صاده حلال فارس له انسان من يده فانه لا يضمنه استحسانا ذكره في المناسك رجل حرم ومعه قفص فيه صيد او في يده صيد فليس عليه ان يرسله وان كان في يده ارسله محرم ذبح بطة من بطة الناس او دجاجة فلا شيء عليه وان ذبح طيرا مسرولا فعليه جزاؤه محرم دل حلال على صيد فلا يجزه فعلى الدال الجزاء رجل اخرج عزرا من الظباء من الحرم فولدت ثمر ماتت هي واولادها فعليه جزاؤه وان ادى الجزاء ثم ولدت لم يكن عليه في الولد شيء محرم قتل بوغوثا او غلة او بقا فلا شيء عليه وان قتل قملة أو طم شيئا والله اعلم

من الخلق والادام فكل من ذبح من يده انسان ضمنه له وان صاده محرم فارس له من يده انسان لم يضمن وان قتل محرم آخر في يده فعل كل واحد منهما جزاؤه والذي قتل له ضامن وهو قول أبي يوسف ومحمد رحمهما الله الا اذا صاده حلال فارس له انسان من يده فانه لا يضمنه استحسانا ذكره في المناسك رجل حرم ومعه قفص فيه صيد او في يده صيد فليس عليه ان يرسله وان كان في يده ارسله محرم ذبح بطة من بطة الناس او دجاجة فلا شيء عليه وان ذبح طيرا مسرولا فعليه جزاؤه محرم دل حلال على صيد فلا يجزه فعلى الدال الجزاء رجل اخرج عزرا من الظباء من الحرم فولدت ثمر ماتت هي واولادها فعليه جزاؤه وان ادى الجزاء ثم ولدت لم يكن عليه في الولد شيء محرم قتل بوغوثا او غلة او بقا فلا شيء عليه وان قتل قملة أو طم شيئا والله اعلم

مجلس عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في محصر بعث بالهدى وواعد
ان يخرج عنه في اول يوم من العشرة قد رعى الذهاب وادراك الحج ولم يقدر
ان يبلغ الهدى قبل ان يخرج اجزاه ان يتحلل وقال ابو يوسف وعندهما الله لا يخرج
دون يوم النحر ولا يتحلل دون يوم النحر فمصر بعثة يخرج هدى من شاء ولا يخرج
دون الحرم رجل وقف بعرفة ثم احصر لم يكن محصرا وهو حرم من النساء حتى

نَحْمَلُ عَنْ يَعْقُوبَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي بَرِّ قَالِهَا وَلِهَا

من مال الميت فيحلوه بها وما دام الجماع فعل الحاج ويضم الفققة
رجل اوصى ان حج عنه فاحجوا عنه رجلا فلما بلغ الكوفة مات
اوسرت نفقته وقد انفق النصف فانه حج عن الميت من منزله بثلاث مائة
وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله حج عنه من حيث مات اكلول
رجل اهل حجة عن ابويه اجزاه ان يجعله عن اكلولهما والله اعلم

مسائل لم تدخل في الابواب

محمّد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنه في اهل عرفة وقفا في يوم
فتمسكوا يومهم وقفا في يوم النحر اجزاهم رجل رمي في اليوم الثاني الجمرة
الوسطى والثالثة ولم يرم اكلول واستفتي في يومه فان رمى اكلول
ثم الباقيتين فحسن وان رمى اكلول اجزاه رجل جعل الله عليه
ان حج ما شيا فانه لا يركب حتى يطوف للزيارة رجل باع جارية
حرة اذن لها في ذلك فليشتري ان يجلها ويحياها رجل خرج
يوم النحر بعد ماصلة في احد المسجد قبل الخطبة اجزاه والله اعلم

كتاب النكاح

باب في تزويج البكر والصغيرين

محمّد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنه في بكر قال لها وليها

فلان يدرك فسكت فروجها فقالت لا ارضى فالتكاح جائز وانما
 هذا غير ولي او ولي غيره اولى منه لم يكن رضاحته تتكلم رجل زوج ابنة
 اخيه ابن اخيه وهما صغيران جائز ولهما الخيار اذا بلغا خلافا كما في يوسف
 رحمه الله فاذا علمت بالنكاح فسكت فهو رضا وان لم تعلم بالنكاح
 فلهما الخيار حتى تعلم وللغلام الخيار ما لم يقل قد رضيت او جئ منه
 ما يعلم انه رضا وكذلك الجارية اذا دخل بها الزوج قبل البلوغ وانما
 احدهما قبل البلوغ ورثة الاخر وان تزوج ابنته ابن اخيه فلا خيار لهما
 ولابن الاخ الخيار وقال ابو يوسف رحمه الله لا خيار لابن الاخ ايضا
 فان رده لم يكن رده راحة ينقضه القاضي رجل زوج ابنته وهي
 صغيرة على عشرة دراهم ومهر مثلها الف او زوج ابنته وهو صغير مائة
 الف ومهر مثلها عشرة الاف جائز وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يجوز ان يحيط
 من مهر ابنة ولا ان يزيد على الابن الا ما تغايب الناس فيه رجل امر جلان زوج
 بنته صغيرة فروجها والاب حاضر جازت شهادة المزوج وان كان لا غائبا
 لم تجز نصرا له بنت صغيرة مسلمة فروجها لو كثر رجل زوج بنته وهي
 صغيرة عبد او زوج ابنته وهو صغير مائة فهو جائز والله اعلم بالصواب

فلان يدرك فسكت فروجها فقالت لا ارضى فالتكاح جائز وانما
 هذا غير ولي او ولي غيره اولى منه لم يكن رضاحته تتكلم رجل زوج ابنة
 اخيه ابن اخيه وهما صغيران جائز ولهما الخيار اذا بلغا خلافا كما في يوسف
 رحمه الله فاذا علمت بالنكاح فسكت فهو رضا وان لم تعلم بالنكاح
 فلهما الخيار حتى تعلم وللغلام الخيار ما لم يقل قد رضيت او جئ منه
 ما يعلم انه رضا وكذلك الجارية اذا دخل بها الزوج قبل البلوغ وانما
 احدهما قبل البلوغ ورثة الاخر وان تزوج ابنته ابن اخيه فلا خيار لهما
 ولابن الاخ الخيار وقال ابو يوسف رحمه الله لا خيار لابن الاخ ايضا
 فان رده لم يكن رده راحة ينقضه القاضي رجل زوج ابنته وهي
 صغيرة على عشرة دراهم ومهر مثلها الف او زوج ابنته وهو صغير مائة
 الف ومهر مثلها عشرة الاف جائز وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يجوز ان يحيط
 من مهر ابنة ولا ان يزيد على الابن الا ما تغايب الناس فيه رجل امر جلان زوج
 بنته صغيرة فروجها والاب حاضر جازت شهادة المزوج وان كان لا غائبا
 لم تجز نصرا له بنت صغيرة مسلمة فروجها لو كثر رجل زوج بنته وهي
 صغيرة عبد او زوج ابنته وهو صغير مائة فهو جائز والله اعلم بالصواب

باب في الكفاء

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنه قال قرئتم بعضهم اكفاء

فلان يدرك فسكت فروجها فقالت لا ارضى فالتكاح جائز وانما
 هذا غير ولي او ولي غيره اولى منه لم يكن رضاحته تتكلم رجل زوج ابنة
 اخيه ابن اخيه وهما صغيران جائز ولهما الخيار اذا بلغا خلافا كما في يوسف
 رحمه الله فاذا علمت بالنكاح فسكت فهو رضا وان لم تعلم بالنكاح
 فلهما الخيار حتى تعلم وللغلام الخيار ما لم يقل قد رضيت او جئ منه
 ما يعلم انه رضا وكذلك الجارية اذا دخل بها الزوج قبل البلوغ وانما
 احدهما قبل البلوغ ورثة الاخر وان تزوج ابنته ابن اخيه فلا خيار لهما
 ولابن الاخ الخيار وقال ابو يوسف رحمه الله لا خيار لابن الاخ ايضا
 فان رده لم يكن رده راحة ينقضه القاضي رجل زوج ابنته وهي
 صغيرة على عشرة دراهم ومهر مثلها الف او زوج ابنته وهو صغير مائة
 الف ومهر مثلها عشرة الاف جائز وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يجوز ان يحيط
 من مهر ابنة ولا ان يزيد على الابن الا ما تغايب الناس فيه رجل امر جلان زوج
 بنته صغيرة فروجها والاب حاضر جازت شهادة المزوج وان كان لا غائبا
 لم تجز نصرا له بنت صغيرة مسلمة فروجها لو كثر رجل زوج بنته وهي
 صغيرة عبد او زوج ابنته وهو صغير مائة فهو جائز والله اعلم بالصواب

فلان يدرك فسكت فروجها فقالت لا ارضى فالتكاح جائز وانما
 هذا غير ولي او ولي غيره اولى منه لم يكن رضاحته تتكلم رجل زوج ابنة
 اخيه ابن اخيه وهما صغيران جائز ولهما الخيار اذا بلغا خلافا كما في يوسف
 رحمه الله فاذا علمت بالنكاح فسكت فهو رضا وان لم تعلم بالنكاح
 فلهما الخيار حتى تعلم وللغلام الخيار ما لم يقل قد رضيت او جئ منه
 ما يعلم انه رضا وكذلك الجارية اذا دخل بها الزوج قبل البلوغ وانما
 احدهما قبل البلوغ ورثة الاخر وان تزوج ابنته ابن اخيه فلا خيار لهما
 ولابن الاخ الخيار وقال ابو يوسف رحمه الله لا خيار لابن الاخ ايضا
 فان رده لم يكن رده راحة ينقضه القاضي رجل زوج ابنته وهي
 صغيرة على عشرة دراهم ومهر مثلها الف او زوج ابنته وهو صغير مائة
 الف ومهر مثلها عشرة الاف جائز وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يجوز ان يحيط
 من مهر ابنة ولا ان يزيد على الابن الا ما تغايب الناس فيه رجل امر جلان زوج
 بنته صغيرة فروجها والاب حاضر جازت شهادة المزوج وان كان لا غائبا
 لم تجز نصرا له بنت صغيرة مسلمة فروجها لو كثر رجل زوج بنته وهي
 صغيرة عبد او زوج ابنته وهو صغير مائة فهو جائز والله اعلم بالصواب

قوله في النكاح ما لا يكون له ثبوت في النكاح...
 في النكاح ما لا يكون له ثبوت في النكاح...
 في النكاح ما لا يكون له ثبوت في النكاح...

لبعض العرب بعض الكفاء بعض ومن كل لبون في الاسلام ضاعدا من الموال فيهم
 اكفاء ولا يكون كفوا في شيء ان لم يجدوا مهرا ولا نفقة والله اعلم

باب في الرجل يتزوج المرأة بغير وكالة والرجل يوكل بالتزويج

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم في رجل قال اشهد اني قد
 تزوجت فلانة فبلغها فاجازت قال هو باطل وان قال اخر اشهد وان قد
 تزوجتها منه فبلغها فاجازت جاز وكذا ان كانت المرأة هي التي قالت
 جميع ذلك وقال ابو يوسف رحمه الله اذا تزوجت نفسها غائبا فبلغه
 فاجازة جاز وكذا ان زوجها وليها فبلغها فاجازت جاز رجل امر
 رجلا ان يزوجه امرأة فزوجهم اثنين في عقدة لم تزل واحدة منها
 اميرا امر رجلا ان يزوجه امرأة فزوجهم امة لغيرة جاز وقال
 ابو يوسف وعلم رحمهما الله لا يجوز الا ان يزوجه كفوا والله اعلم

باب في النكاح الفاسد

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم في امرأة تزوجت بها حبل
 من الزنا قال النكاح جائز ولا يبطأ هاجرة تضع وان كان حبلها ثابت النسب
 فالنكاح باطل وقال ابو يوسف رحمه الله النكاح فاسد في الوجهين رجل
 تزوج امرأة من السبي وهي حامل فالنكاح فاسد رجل تزوج ام ولد له
 وهي حامل منه فالنكاح باطل رجل تزوج اختين في عقدتين لا يثبت

قوله في النكاح ما لا يكون له ثبوت في النكاح...
 في النكاح ما لا يكون له ثبوت في النكاح...
 في النكاح ما لا يكون له ثبوت في النكاح...

قوله في النكاح ما لا يكون له ثبوت في النكاح...
 في النكاح ما لا يكون له ثبوت في النكاح...
 في النكاح ما لا يكون له ثبوت في النكاح...

[illegible]

ثم اختلف في المحرم قال القول قول المرأة الى مهر مثلها والقول قول الزوج فيما زاد
 وان طلقها قبل الدخول بها فالقول قوله في نصف المهر هو قول محمد رحمه الله
 وقال ابو يوسف رحمه الله القول قوله بعد الطلاق وقبله الا ان يأتي بشئ
 قليل رجل تزوج امرأة على هذين العبدين فاذا احدهما حر فليس لها الا الباق
 اذا ساوى عشرة دراهم ولها في قول ابن يوسف رحمه الله العبد بقيمة الحر
 عبدا وقال محمد رحمه الله لها العبد الباقي وقام مهر مثلها ان كان مهر
 مثلها اكثر من العبد وكذلك اذا تزوجها على بيت وخادم والخادم حر
 رجل تزوج امرأة على الف درهم ان قام بها وعلى الفين ان اخرجهما ان قام
 فلها الف وان اخرجهما فلها مهر مثلها لا يزاد على الفين ولا ينقص عن الف
 وقال ابو يوسف ومحمد رحمه الله الشيطان جميعا جائز ان رجل تزوج
 امرأة على هذا العبد وهذا العبد فان كان مهر مثلها اقل من او كسرها
 فلها الا وكس وان كان اكثر من ارفعهما فلها الا رفع وان كان بينهما فلها مهر
 مثلها وقال ابو يوسف ومحمد رحمه الله لها الا وكس في ذلك كله وان طلقها
 قبل الدخول بها فلها نصف الا وكس في ذلك كله امرأة تزوجت كفوا باقل
 من مهر مثلها فلا ولياء ان يبلغوا بها مهر مثلها رجل تزوج امرأة على غير مهر
 ثم جعل لها هذا العبد مهر فهو جائز ان طلقها قبل الدخول بها فلها المنة
 امرأة قد دخل بها زوجها فلها ان تمنع نفسها حتى تأخذ المهر ولها ان تمنعه

وقال ابو يوسف ومحمد رحمه الله الشيطان جميعا جائز ان رجل تزوج امرأة على هذا العبد وهذا العبد فان كان مهر مثلها اقل من او كسرها فلها الا وكس وان كان اكثر من ارفعهما فلها الا رفع وان كان بينهما فلها مهر مثلها وقال ابو يوسف ومحمد رحمه الله لها الا وكس في ذلك كله وان طلقها قبل الدخول بها فلها نصف الا وكس في ذلك كله امرأة تزوجت كفوا باقل من مهر مثلها فلا ولياء ان يبلغوا بها مهر مثلها رجل تزوج امرأة على غير مهر ثم جعل لها هذا العبد مهر فهو جائز ان طلقها قبل الدخول بها فلها المنة امرأة قد دخل بها زوجها فلها ان تمنع نفسها حتى تأخذ المهر ولها ان تمنعه

وكان ابو يوسف ومحمد رحمه الله الشيطان جميعا جائز ان رجل تزوج امرأة على هذا العبد وهذا العبد فان كان مهر مثلها اقل من او كسرها فلها الا وكس وان كان اكثر من ارفعهما فلها الا رفع وان كان بينهما فلها مهر مثلها وقال ابو يوسف ومحمد رحمه الله لها الا وكس في ذلك كله وان طلقها قبل الدخول بها فلها نصف الا وكس في ذلك كله امرأة تزوجت كفوا باقل من مهر مثلها فلا ولياء ان يبلغوا بها مهر مثلها رجل تزوج امرأة على غير مهر ثم جعل لها هذا العبد مهر فهو جائز ان طلقها قبل الدخول بها فلها المنة امرأة قد دخل بها زوجها فلها ان تمنع نفسها حتى تأخذ المهر ولها ان تمنعه

وأطلقها قبل الدخول ومات عنها فليس لها مهر وكذلك الحرة إن فخر دار الحرة
 وهو قول أبي يوسف ومحمد رحمهما الله في الحرة بين وأما الذميان فلها مهر
 مثلها والمتعة إن طلقها قبل الدخول بما ذهبي تزوج ذمية على خمر
 أو خنزير بعينه أو بغير عينه ثم أسلمها أو أسلم أحدهما فلها الخمر والخنزير
 إذا كانا بعينيهما أو لهما في الخمر القيمة وفي الخنزير مهر مثلها إذا كان بغير عينيه
 ولها في الوجهين مهر مثلها على قول أبي يوسف رحمه الله وقال محمد رحمه الله
 لها القيمة في الوجهين رجل خلا بامرأته واحد هما حرم بفرض أو تطوع أو صائم
 في رمضان أو مريض لا يقدر على الجماع أو هي حائض ثم طلقها فاقبض نصف المهر
 وإن كان أحدهما صائما تطوعا فلها المهر كله فحبوب خلا بامرأته
 ثم طلقها فلها المهر كاملا وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله لها نصف المهر
 وعليها العدة في هذه المسائل احتياط وليس بقياس ذكره في كتاب الطلاق

باب في تزويج العبد والامة

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في رجل له عبد فتزوج
بغير إذن مولاه فقال المولى طلقها أو فارقها قال ليس هذا بأجازة وإن
قال طلقها تطليقة تلك الرجعة فهذا أجازة رجل تزوج أمة فلا بد
في النزاع إلى المولى وإن طلقها وقال قد أبعتك في العدة وإنكرت وصدة
المولى فالقول قولها وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله القول قول المولى

عنه قوله قال ابو حنيفة رحمه الله تعالى في رجل له امرأته فماتت فماتت عتقها فليس لها مهر وكذا في رجل له امرأته فماتت فماتت عتقها فليس لها مهر وهو قول ابو يوسف ومحمد رحمهما الله في الحر بين واما الدميان فلها مهر مثلها والمتعة ان طلقها قبل الدخول بما ذمى تزوج ذمية على خمر او خنزير بعينه او بغير عينه ثم اسلمها او اسلم احد مهرها فلها الخمر والخنزير اذا كانا بعينها ما ولها في الخمر القيمة وفي الخنزير مهر مثلها اذا كان بغير عينه ولها في الوجهين مهر مثلها على قول ابو يوسف رحمه الله وقال محمد رحمه الله لها القيمة في الوجهين رجل خلا بامرأته واحد مهرهم بفرض او تطوع او صام في رمضان او رخص لا يقدر على الجماع او هي حائض ثم طلقها فلها نصف المهر وان كان احد مهرها صامًا تطوعا فلها المهر كله فحبوب خلا بامرأته ثم طلقها فلها المهر كاملا وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لها نصف المهر وعليها العدة في هذه المسائل احتياط وليس بقياس ذكره في كتاب الطلاق

باب في تزويج العبد والامة

محمد بن يعقوب عن ابى حنيفة رضي الله عنه في رجل له عبد فتزوج بغير إذن مولاه فقال المولى طلقها او فارقها قال ليس هذا باجازه وان قال طلقها تطليقة تلك الرجعة فهذا اجازة رجل تزوج امة فلا دن في العزل الى المولى وان طلقها وقال قد اجعتك في العدة وانكرت وصدة المولى فالقول قولها وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله القول قول المولى

وقت الطلاق وان عابت لا كثر من ستة
 التزوج وان عابت لا كثر من ستة
 الشتر لا يثبت قبل الدخول عليها
 بالولي بعد الطلاق قبل الدخول عليها
 لا كثر من ستة أشهر فإشتركت في الزوج
 من وقت وقوعه لم ينفق الزوج عليها
 فقد اشترط لان يدخل عليها
 والتزوج عليها ان يدخل عليها
 من يزاره عنان الكرش ويربها جميعا
 من القسم ولم يوجبه ١٢ ص

وقال طالق واحدة يملك الرجعة وان قال انت
 طالق طلاقا وانت الطلاق او انت طالق ونوى واحدة او اثنتين
 فهي واحدة يملك الرجعة وان نوى ثلثا فثلث وان قال انت طالق واحدة او
 فليس بشئ وان قال لها ولم يدخل بها انت طالق واحدة مع واحدة
 او معها واحدة او قبلها واحدة او واحدة بعد واحدة فهي اثنتان
 وان قال واحدة بعد واحدة او واحدة وواحدة او واحدة قبل واحدة
 فهي واحدة وان قال انت طالق ثلثة انصاف تطليقتين فهي ثلث وان قال انت
 طالق من واحدة الى اثنتين او ما بين واحدة الى اثنتين فهي واحدة وان قال
 من واحدة الى ثلث او ما بين واحدة الى ثلث فهي ثلثان وقال ابو يوسف
 ومحمد رحمهما الله اذا قال من واحدة الى اثنتين فهي اثنتان وان قال الى
 ثلث فهي ثلث رجل قال لامرأته انت طالق واحدة في اثنتين ونوى الضرب
 والحساب ولم تكن له نية فهي واحدة وان نوى واحدة واثنتين فهي ثلث
 وان قال اثنتين في اثنتين ونوى الضرب فهي ثلثان وان قال انت طالق
 امس وقد تزوجها اليوم لم يقع شئ وان كان تزوجها اول من امس
 وقع الساعة وان قال انت طالق قبل ان تزوجك لم يقع شئ وان قال
 انت طالق اليوم غدا او غدا اليوم فانه يؤخذ باول الوقتين الذي
 تقوه به وان قال انت طالق متى لم اطلقك او متى ما لم اطلقك وسكت

وقال ابو حنيفة واحدة يملك الرجعة وان قال انت
 طالق طلاقا وانت الطلاق او انت طالق ونوى واحدة او اثنتين
 فهي واحدة يملك الرجعة وان نوى ثلثا فثلث وان قال انت طالق واحدة او
 فليس بشئ وان قال لها ولم يدخل بها انت طالق واحدة مع واحدة
 او معها واحدة او قبلها واحدة او واحدة بعد واحدة فهي اثنتان
 وان قال واحدة بعد واحدة او واحدة وواحدة او واحدة قبل واحدة
 فهي واحدة وان قال انت طالق ثلثة انصاف تطليقتين فهي ثلث وان قال انت
 طالق من واحدة الى اثنتين او ما بين واحدة الى اثنتين فهي واحدة وان قال
 من واحدة الى ثلث او ما بين واحدة الى ثلث فهي ثلثان وقال ابو يوسف
 ومحمد رحمهما الله اذا قال من واحدة الى اثنتين فهي اثنتان وان قال الى
 ثلث فهي ثلث رجل قال لامرأته انت طالق واحدة في اثنتين ونوى الضرب
 والحساب ولم تكن له نية فهي واحدة وان نوى واحدة واثنتين فهي ثلث
 وان قال اثنتين في اثنتين ونوى الضرب فهي ثلثان وان قال انت طالق
 امس وقد تزوجها اليوم لم يقع شئ وان كان تزوجها اول من امس
 وقع الساعة وان قال انت طالق قبل ان تزوجك لم يقع شئ وان قال
 انت طالق اليوم غدا او غدا اليوم فانه يؤخذ باول الوقتين الذي
 تقوه به وان قال انت طالق متى لم اطلقك او متى ما لم اطلقك وسكت

وقال ابو حنيفة واحدة يملك الرجعة وان قال انت
 طالق طلاقا وانت الطلاق او انت طالق ونوى واحدة او اثنتين
 فهي واحدة يملك الرجعة وان نوى ثلثا فثلث وان قال انت طالق واحدة او
 فليس بشئ وان قال لها ولم يدخل بها انت طالق واحدة مع واحدة
 او معها واحدة او قبلها واحدة او واحدة بعد واحدة فهي اثنتان
 وان قال واحدة بعد واحدة او واحدة وواحدة او واحدة قبل واحدة
 فهي واحدة وان قال انت طالق ثلثة انصاف تطليقتين فهي ثلث وان قال انت
 طالق من واحدة الى اثنتين او ما بين واحدة الى اثنتين فهي واحدة وان قال
 من واحدة الى ثلث او ما بين واحدة الى ثلث فهي ثلثان وقال ابو يوسف
 ومحمد رحمهما الله اذا قال من واحدة الى اثنتين فهي اثنتان وان قال الى
 ثلث فهي ثلث رجل قال لامرأته انت طالق واحدة في اثنتين ونوى الضرب
 والحساب ولم تكن له نية فهي واحدة وان نوى واحدة واثنتين فهي ثلث
 وان قال اثنتين في اثنتين ونوى الضرب فهي ثلثان وان قال انت طالق
 امس وقد تزوجها اليوم لم يقع شئ وان كان تزوجها اول من امس
 وقع الساعة وان قال انت طالق قبل ان تزوجك لم يقع شئ وان قال
 انت طالق اليوم غدا او غدا اليوم فانه يؤخذ باول الوقتين الذي
 تقوه به وان قال انت طالق متى لم اطلقك او متى ما لم اطلقك وسكت

في ثلث اشياء لا يملك الرجعة رجل قال لامرأته ولم يخل بها
 الاصلح الاصلح اقيم مقام النكاح بالرجوع اليها
 يكون الاصلح ان يملك الرجعة رجل قال لامرأته ولم يخل بها
 في ثلث اشياء لا يملك الرجعة رجل قال لامرأته ولم يخل بها
 الاصلح الاصلح اقيم مقام النكاح بالرجوع اليها
 يكون الاصلح ان يملك الرجعة رجل قال لامرأته ولم يخل بها

وقال محمد رحمه الله مما ساء وملك الرجعة رجل قال لامرأته ولم يخل بها
 انت طالق واحدة فماتت بعد قوله طالق قبل ان يقول واحدة اوقال انت
 طالق ثلثا انشاء الله فماتت بعد قوله ثلثا قبل الاستثناء لم يقع شيء
 رجل قال لامرأته انت طالق هكذا يشير بالابهام والسبابة والوسطى
 في ثلث رجل اشترى امرأته ثم طلقها لم يقع شيء رجل قال لامرأته انا منك
 طالق فليس بشيء وان نوى طلاقا وان قال انا منك بائن او عليك حرام ينوي
 الطلاق في طالق رجل قال لامرأته انا منك بائن او عليك حرام ينوي
 لا يلا طلق والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

باب الايمان في الطلاق

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم في رجل قال لامرأته اذولت
 غلاما فانت طالق واحدة واذا ولدت جارية فانت طالق اثنتين
 فولدت غلاما وجارية لا يدري أيهما اول لزمته في القضاء تطليقة
 وفي السنة تطليقتان وانقضت العدة بوضع الحمل رجل قال لامرأته
 ان كلمت ابا عمر و ابا يوسف فانت طالق ثلثا ثم طلقها واحدة فبانت
 وانقضت عدتها فكلمت ابا عمر و ثم تزوجها فكلمت ابا يوسف في طالق
 ثلثا مع الواحدة الاولى رجل قال لامرأته ان دخلت الدار فانت طالق ثلثا
 فطلقها اثنتين وتزوجت غيره ودخل كما تزوجت الى الاول فدخل الدار

في ثلث اشياء لا يملك الرجعة رجل قال لامرأته ولم يخل بها
 الاصلح الاصلح اقيم مقام النكاح بالرجوع اليها
 يكون الاصلح ان يملك الرجعة رجل قال لامرأته ولم يخل بها
 في ثلث اشياء لا يملك الرجعة رجل قال لامرأته ولم يخل بها
 الاصلح الاصلح اقيم مقام النكاح بالرجوع اليها
 يكون الاصلح ان يملك الرجعة رجل قال لامرأته ولم يخل بها

في ثلث اشياء لا يملك الرجعة رجل قال لامرأته ولم يخل بها
 الاصلح الاصلح اقيم مقام النكاح بالرجوع اليها
 يكون الاصلح ان يملك الرجعة رجل قال لامرأته ولم يخل بها
 في ثلث اشياء لا يملك الرجعة رجل قال لامرأته ولم يخل بها
 الاصلح الاصلح اقيم مقام النكاح بالرجوع اليها
 يكون الاصلح ان يملك الرجعة رجل قال لامرأته ولم يخل بها

في ثلث اشياء لا يملك الرجعة رجل قال لامرأته ولم يخل بها
 الاصلح الاصلح اقيم مقام النكاح بالرجوع اليها
 يكون الاصلح ان يملك الرجعة رجل قال لامرأته ولم يخل بها
 في ثلث اشياء لا يملك الرجعة رجل قال لامرأته ولم يخل بها
 الاصلح الاصلح اقيم مقام النكاح بالرجوع اليها
 يكون الاصلح ان يملك الرجعة رجل قال لامرأته ولم يخل بها

طَلَّقْتُ ثَلَاثًا وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ هِيَ طَالِقٌ مَا بَقِيَ مِنَ الطَّلَاقِ وَأَنْ طَلَّقَهَا
 ثَلَاثًا فَتَرَوْجَتْ غَيْرَهُ وَدَخَلَ كَمَا تَرَجَعَتْ إِلَى الْكَوَلِ فَدَخَلَتْ الدَّارَ لَمْ يَقْعَ شَيْءٌ
 رَجُلٌ قَالَ لِمَرَأَتِهِ أَنْ جَامِعَتِكَ فَأَنْتَ طَالِقٌ ثَلَاثًا فَمَا مَعَهَا فَلَمَّا لَقِيَ الْخَتَانَانِ
 لَبِثَ سَاعَةً لَمْ يُجِبْ عَلَيْهِ الْمَهْرَ وَأَنْ أَخْرَجَهُ ثُمَّ أَدْخَلَهُ وَجِبَ عَلَيْهِ
 الْمَهْرُ وَكَذَلِكَ أَنْ قَالَ لِمَرَأَتِهِ أَنْ جَامِعَتِكَ فَأَنْتَ حُرَّةٌ رَجُلٌ قَالَ
 لِمَرَأَتِهِ إِذَا حَضَتْ فَأَنْتَ طَالِقٌ طَلَّقْتُ حَيْثُ تَرَى الدَّمَ وَإِذَا قَالَتْ
 إِذَا حَضَتْ حِيضَةً لَمْ تَطْلُقْ حَتَّى تَطْهَرُ وَإِذَا قَالَ أَنْتَ طَالِقٌ إِذَا صُمْتَ يَوْمًا
 طَلَّقْتُ حِينَ تَغِيْبُ الشَّمْسُ مِنَ الْيَوْمِ الَّذِي تَصُومُ وَلَوْ قَالَ أَنْتَ طَالِقٌ
 إِذَا صُمْتَ فَشَرَعْتَ فِي الصَّوْمِ طَلَّقْتَ لَوْ جُودَ الشَّرْطُ رَجُلٌ قَالَ لِمَرَأَتِهِ
 أَنْ كُنْتُ تَحْبِبِينَ أَنْ يُعَذِّبَكَ اللَّهُ بِمَا رَجَعْتَ فَأَنْتَ طَالِقٌ ثَلَاثًا وَعَبْدِي
 حَرَفَقَالَ أَحِبُّ وَقَالَ إِذَا حَضَتْ فَأَنْتَ طَالِقٌ وَهَذِهِ مَعَكَ فَقَالَتْ
 قَدْ حَضَتْ أَوْ قَالَ أَنْ كُنْتُ تَحْبِبِينَ فَأَنْتَ طَالِقٌ وَهَذِهِ مَعَكَ فَقَالَتْ
 أَحْبَبْتُكَ طَلَّقْتُ وَلَمْ يُعَيِّقْ الْعَبْدُ وَلَمْ يَطْلُقْ صَاحِبَتَهَا وَهَذَا مَحْمُولٌ عَلَى
 مَا إِذَا كَذَبَهَا الزَّوْجُ وَأَنْ قَالَ أَنْ كُنْتُ تَحْبِبِينَ بِقَلْبِكَ فَقَالَتْ أَحْبَبْتُكَ
 وَكَانَتْ كَاذِبَةً وَقَعَ الطَّلَاقُ وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَقَعُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

باب الکشافات

محمّد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم رجل قال لا مرأتاه

طَلَّقْتُ ثَلَاثًا وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ هِيَ طَالِقٌ مَا بَقِيَ مِنَ الطَّلَاقِ وَأَنْ طَلَّقَهَا
 ثَلَاثًا فَتَزَوَّجَتْ غَيْرَهُ وَدَخَلَ بِهَا ثُمَّ رَجَعَتْ إِلَى الْأَوَّلِ فَدَخَلَ لَهَا لَمْ يَقَعْ شَيْءٌ
 رَجُلٌ قَالَ لِمَرَأَتِهِ أَنْ جَامَعْتِكَ فَأَنْتِ طَالِقٌ ثَلَاثًا فَمَا لَمْ يَلْقَ الْخَتَانَانِ
 لَيْثَ سَاعَةٍ لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ الْمَهْرُ وَأَنْ أَخْرَجَهُ ثُمَّ أَدْخَلَهُ وَجِبَ عَلَيْهِ
 الْمَهْرُ وَكَذَلِكَ أَنْ قَالَ لِمَرَأَتِهِ أَنْ جَامَعْتِكَ فَأَنْتِ حُرَّةٌ رَجُلٌ قَالَ
 لِمَرَأَتِهِ إِذَا حَضَتْ فَأَنْتِ طَالِقٌ طَلَّقْتُ حَيْثُ تَرَى الدَّمَ وَإِذَا قَالَ
 إِذَا حَضَتْ حَيْضَةً لَمْ تَطْلُقْ حَتَّى تَطْهَرَ وَإِذَا قَالَ أَنْتِ طَالِقٌ إِذَا صُمْتَ يَوْمًا
 طَلَّقْتُ حَيْثُ تَغِيْبُ الشَّمْسُ مِنَ الْيَوْمِ الَّذِي تَصُومُ وَلَوْ قَالَ أَنْتِ طَالِقٌ
 إِذَا صُمْتَ فَشَرَعْتَ فِي الصَّوْمِ طَلَّقْتُ لَوْ جُودَ الشَّرْطُ رَجُلٌ قَالَ لِمَرَأَتِهِ
 أَنْ كُنْتُ تَحْبِينِ أَنْ يَعِدَ بِكَ اللَّهُ بِمَا رَجَعْتَ عَنْهُ فَأَنْتِ طَالِقٌ ثَلَاثًا وَعَبْدِي
 حَرَفَقَالَتْ أَحِبُّ قَالَ إِذَا حَضَتْ فَأَنْتِ طَالِقٌ وَهَذِهِ مَعَكَ فَقَالَتْ
 قَدْ حَضَتْ وَقَالَ أَنْ كُنْتُ تَحْبِينِي فَأَنْتِ طَالِقٌ وَهَذِهِ مَعَكَ فَقَالَتْ
 أَحْبَبْتُ طَلَّقْتُ وَلَمْ يَعْنِ الْعَبْدُ وَلَمْ تَطْلُقْ صَاحِبَتِي بِأَوْ هَذَا مَحْمُولٌ عَلَى
 مَا إِذَا كَذَبَ الزَّوْجُ وَأَنْ قَالَ أَنْ كُنْتُ تَحْبِينِي بِقَلْبِكَ فَقَالَتْ أَحْبَبْتُ
 وَكَانَتْ كَاذِبَةً وَقَعَ الطَّلَاقُ وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَقَعُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

بَابُ الْكِنَايَاتِ

حَمَلٌ عَنْ يَعْقُوبَ عَنْ أَبِي حَنِيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ رَجُلٌ قَالَ لِمَرَأَتِهِ

اختارى ونوى الطلاق فقالت انا اختار نفسي فهي طالق وان قال
اختارى اختارى فقالت اخترت الاولى او الوسطى او الاخيرة
طلعت في قول ابى حنيفة رضى الله عنه ثلثا واحدة في قول ابى يوسف
ومحمد رحمى ما الله وان قالت قد اخترت اختي في ثلث في قولهم جميعا
وان قالت قد طلعت نفسي واحدة او اخترت نفسي بتطبيقه في واحدة
لا يملك الرجعة وان قال امرك بيدك في تطبيقه او اختارى بتطبيقه
فاختارت نفسها في واحدة يملك الرجعة وان قال لمانت خلية او برية
او بنتا او بائن او حرام او اعتدى او امرك بيدك او اختارى فاختارت نفسها
وقال امر انو الطلاق فالقول قوله وان كان في ذكر الطلاق لم يدين في شيء
من ذلك وان كان في غضب لم يدين في قوله اعتدى وامرك بيدك
واختارى ودين فيما بقى وان نوى في الخلية والبرية والبنت والبائن
والحرام ثلثا او واحدة بائنة فهو على ما نوى واعتدى لا يكون له واحدة
يملك الرجعة وان قال لها اخرجى او اذهبنى او اعرى او قومى او تقمى
او استرى او تخمى او انت حررة ينوى ثلثا في ثلث وان نوى اثنين
في واحدة بائنة وان لم ينو عددا او واحدة بائنة وان قال لامته انت
طالق او تخمى او بائن ينوى العتق لم يعتق وان قال لزوجته انت بائن
ينوى اثنين لم يكن اثنين وان قال لها اعتدى عتدى عتدى وقال

[illegible][illegible]

باب المشية

[illegible]

لم يقع الا ان يقول مجيبا لها قد شئت طلاقك فيقع حينئذ ولو قال
 لزوجته انت طالق اذا شئت فقالت قد شئت ان شاء أبي لم تطلق
 ولو قالت قد شئت ان كان كذا لشيء قد مضى طلقت ولو قال لها انت
 طالق اذا شئت او اذا ما شئت او متى شئت او متى ما شئت فردت الامر
 لم يكن رد فان قامت واخذت في عمل اخر او في كلام اخر فلها ان تطلق نفسها
 ولا تطلق الا واحدة وان قال لها انت طالق كلما شئت فلها ان تطلق نفسها
 واحدة بعد واحدة حتى تطلق نفسها ثلثا وان زوجها بعد زوج اخر فطلقت
 نفسها لم يقع شيء وليس لها ان تطلق نفسها ثلثا بكلمة وان قال لها انت
 طالق حيث شئت او اين شئت لم تطلق حتى تشاء فان قامت من مجلسها
 فلامشية لها وان قال لها انت طالق كيف شئت طلقت تطبيقه على
 الرجعة فان قالت قد شئت واحدة بائنة او ثلثا وقال ذلك نويت
 فهو كما قال وان قال انت طالق كمر شئت او ما شئت طلقت نفسها
 ما شاءت فان قامت من مجلسها بطل الامر وان ردت كان ردا
 وان قال لها طلقي نفسك من ثلث ما شئت فلها ان تطلق نفسها
 واحدة واثنتين ولا تطلق ثلثا وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله
 تطلق ثلثا ان شاءت والله اعلم بالصواب

باب الخلع

لو يقع ألا ان يقول مجيبا لها قد شئت طلاقك فيقع حينئذ ولو قال
لزوجته انت طالق اذ شئت فقالت قد شئت ان شاء أبي لم تطلق
ولو قالت قد شئت ان كان كذلك شيء قد مضى طلقت ولو قال لها انت
طالق اذ شئت او اذا ما شئت او متى شئت او متى ما شئت فردت الامر
لم يكن رد فان قامت واخذت في عمل اخر او في كلام اخر فلها ان تطلق نفسها
ولا تطلق الا واحدة وان قال لها انت طالق كلما شئت فلها ان تطلق نفسها
واحدة بعد واحدة حتى تطلق نفسها ثلثا وان تزوجها بعد زوج اخر فطلقت
نفسها بالمرقع شيء وليس لها ان تطلق نفسها ثلثا بكلمة وان قال لها انت
طالق حيث شئت او اين شئت لم تطلق حتى تشاء فان قامت من مجلسها
فلامشية لها وان قال لها انت طالق كيف شئت طلقت تطليقة براء
الرجعة فان قالت قد شئت واحدة بائنة او ثلثا وقال ذلك نويت
فهو كما قال وان قال انت طالق كمر شئت او ما شئت طلقت نفسها
ما شاءت فان قامت من مجلسها بطل الامر وان ردت كان ردا
وان قال لها طلقي نفسك من ثلث ما شئت فلها ان تطلق نفسها
واحدة واثنين ولا تطلق ثلثا وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله
تطلق ثلثا ان شاءت والله اعلم بالصواب

باب الخلع

[illegible]

[illegible]

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في رجل قال لامرأته
والله لا أقر بك شهرين وشهرين بعد هذين الشهرين فهو مؤثر فإن
مكث يومًا ثم قال والله لا أقر بك شهرين بعد الشهرين الأولين
لم يكن موليا وأن قال والله لا أقر بك سنة إلا يومًا لم يكن موليا وأن
قال لأجنبية والله لا أقر بك وانت على كظهر أمي ثم تزوجها لم يكن موليا
ولا مظاهرا وأن قرنها كمر في اليمين وأن قال وهو بالبصرة والله لا أدخل
الكوفة وأمرته بها لم يكن موليا وإذا حلف بين يدين يقدرا

[illegible]

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في مريض طلق امرأته ثلثا
بأمرها أو قال لها اختاري فاخترت نفسها أو اختلعت منه ثمرات
وهي في العدة لم تزل منه وأن قالت طلقني للرجعة فطلقها ثلثا
ورثته وأن قال لها طلقك ثلثا في صحتي وانقضت عدتك
فصدقه ثم اقر لها بدين أو اوصى لها بوصية فلها الأقل من ذلك
ومن الميراث وقال أبو يوسف ومحمد اقراره جائز ووصيته وأن طلقها
في مرضه ثلثا بأمرها ثم اقر لها بدين أو اوصى لها فلها الأقل من ذلك
ومن الميراث في قولهم رجل محصور أو في صف القتال طلق امرأته ثلثا
لم يرثه وأن كان قد بارز رجلا أو قديم ليقتل في قصاص أو رجم ورثته
أن مات من ذلك الوجه رجل صحيح قال لا يرثه إذا جاء رأس الشهي
أو إذا دخلت الدار فانت طالق أو إذا صلى فلان الظهر أو إذا دخل فلان الدار
فانت طالق فكانت هذه الأشياء والزوج مريض لم يرث وإن كان القول
في المرض ورثته إلا في قوله أن دخلت الدار فإن قال لها وهو صحيح

الملاك فصار عالم بالمرض لان الغالب كان هو
لحم او وقع في مرض لما كان الغالب منه اللحم
كان عليها عالم بالمرض كذا ينداء ما صدره شهيد
يكون التعلق في الصفة والشرط في المرض
وهو واحد منها على ثلثة اشياء احدها ان يكون التعلق
بفعل الاجنبى او لا بفعل احد وان كان يكون التعلق
الزوج والخالث ان يكون بفعل المرأة فاما اذا كان
التعلق في الصفة والشرط في المرض كان التعلق
بفعل الاجنبى بان قال ان يفعل فلان لم كان التعلق
طالق او لا بفعل احد بان قال فلان لم كان التعلق
لا لث ان لان الزوج لم يفصح شيئا وان كان التعلق
بفعل نفسه صار غارسا وان كان التعلق
بفعل لسان كان التعلق بفعلها فان
كان وان كان التعلق بفعلها فان
كلامه ينداء ما صدره شهيد
كيفية

كان له اسمة بول
 رقيت به وان لم يكن له اسمة
 الظهور كلام الاب وسيتفاد الدين
 صدر الزوج فارا عند ما قال زفر
 محمد لا يصير فارا ما اذا كان التعلق
 والشرط في ارض فان كان بعض الاله
 ابو الفضل اصدا وبفضلها الذي
 لابد له اسمة لا يصير فارا الا ان
 الذي له اسمة لا يصير فارا الا ان
 بمانته الشرط لا يصير فارا الا ان
 صدر

باب العدة

[illegible][illegible]

[illegible]

باب ثبوت النسب والشهادة في الولادة

لا يخرج معنى النفع
 وذلك المقتدة بملك حارس
 لا يجب عليها الجوار لعدم المصلحة فيه
 التبعة ١٢ صدر به السيد
 لان الظاهر شاهد بان الظاهر ان المارة انما تدر من
 لا يخرج معنى النفع
 وذلك المقتدة بملك حارس
 لا يجب عليها الجوار لعدم المصلحة فيه
 التبعة ١٢ صدر به السيد
 لان الظاهر شاهد بان الظاهر ان المارة انما تدر من
 لا يخرج معنى النفع
 وذلك المقتدة بملك حارس
 لا يجب عليها الجوار لعدم المصلحة فيه
 التبعة ١٢ صدر به السيد
 لان الظاهر شاهد بان الظاهر ان المارة انما تدر من

هذا قولہ لان يكون جملہ النعم فان
 قبل اثبات النسب بقدر ان قائم
 الى اثبات الولادة فبعد ذلك وقضت الحاجة
 الخصم بما يقبل عليه جميع الولدان
 بعد خروج وقول القائلين ان
 اثبات الولادة واثبات النسب
 قولہ يلاعن لان النسب
 بالنكاح القائم واللعان لا يجب
 بالقدر

فتشهدت امرأة على الولادة لم تطلق وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله
تطلق فان كان الرجل قد اقر بالجنس فقالت قد ولدت طلق وقال
ابو يوسف ومحمد رحمهما الله في جميع هذه الوجوه لا تصدق على الولادة
حتى تشهد امرأة عدلة رجل مات عن امرأته فاقرت بعد اربعة وعشر
بأنقضاء العدة ثم جاءت بولد بعد الاقرار لستة اشهر لم يلزم امرأة
لم تبلغ ومثلها جميع طلقت طلاقا بائنا فجاءت بولد بعد انقضاء
العدة لم تلزمه حتى تاتي به لا قل رجل قال لامته ان كان في
بطنك ولد فهو مني فتشهدت على الولادة امرأة هي ام ولده رجل
قال هذا ابني ثم مات فجاءت ام الغلام فقالت انا امرأته هي امرأته
ويرثه ذكره في النوادر انه استحسن والقياس ان لا يكون
لها الميراث لانه يجوز ان وطئها بشبهة واذا لم يعلم انها حرة
وقال الورثة انت ام ولد فلا ميراث لها والله اعلم

فلا بد ان تخرج بالولد الى الشام وان كان تزوجها في غير الشام او بالكوفة وهي من
 اصل الشام لم يكن لها ان تخرج بالولد من الكوفة واكام احق بالولد ثم الجدة التي
 من قبل اكام ثم الجدة من قبل الاب ثم الخالة ثم العمة واكام واجدتان احق
 بالغلام حتى يستغنيان يأكل ويشرب ويلبس وحده وبالجارية متى تحيض والخالة
 والعمة احق بها حتى يستغنيا ومن تزوجت فلاحق لها في الولد والذمية
 وام الولد يموت مولاها بمزلة الحرمة المسلمة ولا خيار للغلام والجارية
 فان كان خالات وعمات متفرقات فالتي من قبل الاب واكام او كى بالولد

باب الاختلاف في متاع البيت

مجلس عن يعقوب عن ابن حنيفة رضي الله عنهما رجل وامرأته مات احدهما
واختلف الورثة والباقي منها في متاع البيت فما يكون للرجل فهو للرجل وما يكون
للنساء فهو للمرأة وما يكون لهما فهو للباقي وان كانا حيين هي امرأته او مطلقة
فهي كذلك الا فيما يكون لهما فهو للرجل فقال محمد رحمه الله في الموت الحيوة ما كان
لها فهو للرجل وقال ابو يوسف رحمه الله قطعت امرأته ما يجز به مثلها وما بقي فلزوج
وان كان احدهما مملوكا فالمتاع للحر في الحيوة والموت وقال ابو يوسف ومحمد
رحمهما الله العبد المذون له في التجارة والمكاتب بمنزلة الحر والله اعلم

باب الحوض النفاس

محمدا عن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم الكدرة والصفرة

[illegible]

شاع البيهقي كالح
 فأمينا الويسن فاقم فادعى كل
 القول كله فله فكون للرجل
 وأخذه الن والقول فله فكون
 العاجلة والخلف للنساء فله فكون
 الظاهر فله فكون للرجل
 وكان لما قال قول الزوج مع العي
 في ما زاد القول في ذلك ك
 القول قول الميت في شاع
 المحي مع ذرية الميت في شاع
 وخلاف الجواب ما كان جيب
 مقام الميت وخلف في الباق
 الائمة الشك فله فكون أبو خ
 الباقية المرأة فله فكون أبو خ
 لما زاد ما جيب فله فكون أبو خ
 قال قول له مع عي فله فكون أبو خ
 القول قول له مع عي فله فكون أبو خ
 قال ما زاد ما جيب فله فكون أبو خ

وعلی قول ابی حنیفة اذا كان لا یحیی فی السواد
اعین بها شیئا فالقول بیده او فی فمها اذا كانا
مع قولہ باب الحیض والنفاس
افرد هذه المسائل ههنا ناشئة
للكسبة السابقة في حضائیه والنبت
ان صواباً خفياً

قوله في الحرة في ايام الحيض و قال ابو يوسف رحمه الله لا تكون الكدرة
 حضا الا بعد الدم امرأة اياها خمسة فأت الدم عشرة ايام فهو حيض وان
 زاد في استحيضة الا في ايامها الخمسة حامل رأت الدم فليس بشئ
 فان لدت ولد او في بطنها ولد آخر فالنفاس من الولد الاول كذلك ان كان
 بين الولدين اربعون يوما وتنقض العدة بالولد الآخر وقال محمد و زفر
 رحمه الله النفاس من الولد الآخر وبه تنقض العدة والله اعلم

قوله في الحيض و قال ابو يوسف رحمه الله لا تكون الكدرة
 حضا الا بعد الدم امرأة اياها خمسة فأت الدم عشرة ايام فهو حيض وان
 زاد في استحيضة الا في ايامها الخمسة حامل رأت الدم فليس بشئ
 فان لدت ولد او في بطنها ولد آخر فالنفاس من الولد الاول كذلك ان كان
 بين الولدين اربعون يوما وتنقض العدة بالولد الآخر وقال محمد و زفر
 رحمه الله النفاس من الولد الآخر وبه تنقض العدة والله اعلم

قوله في الحيض و قال ابو يوسف رحمه الله لا تكون الكدرة
 حضا الا بعد الدم امرأة اياها خمسة فأت الدم عشرة ايام فهو حيض وان
 زاد في استحيضة الا في ايامها الخمسة حامل رأت الدم فليس بشئ
 فان لدت ولد او في بطنها ولد آخر فالنفاس من الولد الاول كذلك ان كان
 بين الولدين اربعون يوما وتنقض العدة بالولد الآخر وقال محمد و زفر
 رحمه الله النفاس من الولد الآخر وبه تنقض العدة والله اعلم

والحرة في ايام الحيض و قال ابو يوسف رحمه الله لا تكون الكدرة
 حضا الا بعد الدم امرأة اياها خمسة فأت الدم عشرة ايام فهو حيض وان
 زاد في استحيضة الا في ايامها الخمسة حامل رأت الدم فليس بشئ
 فان لدت ولد او في بطنها ولد آخر فالنفاس من الولد الاول كذلك ان كان
 بين الولدين اربعون يوما وتنقض العدة بالولد الآخر وقال محمد و زفر
 رحمه الله النفاس من الولد الآخر وبه تنقض العدة والله اعلم

مسائل من كتاب الطلاق لم تدخل في الابواب

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم عشرين اهل سنة فقال
 قد جامعني و انكثرت نظر اليها النساء فان قلن هي بكر خبرت وان كان
 ثيبا في الاصل فالقول قول الزوج فان قال بعد الحول لم اجمعاها
 واختارت نفسها فهي تطليقة بائنة وان اختارت لم يكن لها بعد
 ذلك خيار رجل لا عن امراته لم يقع فرقة حتى يفارق القاضي فان
 فرق في تطليقة بائنة وهو خاطب اذا كذب نفسه وهو قول
 محمد رحمه الله وقال ابو يوسف رحمه الله لا يجتمعان نصرا في
 له اخت مسلمة لا يجزئ علي نفقتها رجل اشترى امه فلم يقبضها
 حتى حاضت فعليه ان يستبرئها بخيضة اخرى والله اعلم

كتاب الحنق

قوله في الحنق و قال ابو يوسف رحمه الله لا تكون الكدرة
 حضا الا بعد الدم امرأة اياها خمسة فأت الدم عشرة ايام فهو حيض وان
 زاد في استحيضة الا في ايامها الخمسة حامل رأت الدم فليس بشئ
 فان لدت ولد او في بطنها ولد آخر فالنفاس من الولد الاول كذلك ان كان
 بين الولدين اربعون يوما وتنقض العدة بالولد الآخر وقال محمد و زفر
 رحمه الله النفاس من الولد الآخر وبه تنقض العدة والله اعلم

٥٢
 وفي اليوم الموافق
 فبقية ما في كسبا وان كسبا
 فبقية المال واخذوا المشايخ في الخديعة كما
 فبقية المال واخذوا المشايخ في الخديعة كما
 ليس غير ذلك واما المراءاة انقلب اليهم على عاصم
 بل هو ثابت على قواما ان كسبا وان كسبا
 ان المراءاة المصدق على ان كسبا وان كسبا
 المستور كما كسبا وان كسبا
 بمنزلة المستور كما كسبا وان كسبا
 البائع جعل الشري مستورا وان كسبا وان كسبا
 صدق فاختارته كسبا وان كسبا
 فثبت النصف يقين ان كسبا وان كسبا
 عليه وان كسبا وان كسبا
 اجاب بان ثبت نصف يقين ان كسبا وان كسبا
 والاسامة وان كسبا وان كسبا
 وسعت في نصف يقين ان كسبا وان كسبا
 بين الشري وان كسبا وان كسبا
 وقال است في نصف يقين ان كسبا وان كسبا
 رجل عصب ام ولد رجل عصب ام ولد

والساعة في كتاب الاصل
وسعت في نصفها ان كان
يأتي في ايام احدى اربع
وقال است في نصف في ثمانية ايام
جعل عصب ام ولد رجل في ثمانية ايام
عنه لم يضمن عنه وقال الاضحية
بعد ما في كتاب العصب ان ام ولد
في ثمانية ايام عن ابي حنيفة وغيره
لا تقوم بعد الاستبراء واجب
ان تقاض بالاحراز في المدلول
ووبوا تقوم وابلو خليفة يقول ان
التقويم والاستمطاع فصل الاحراز
في حق التقويم تباعل من رضوخا
ولا تقوما الا صدور تشويه

بعد المصنوع
من البطلان غير محمول
في الأصل قصد افشاء عقيدة فلا يرتب له
تبطل الاصل او اقل كل محمول في حقوق
المسقط كما ان اقل ليس محمول على
لا يتناول المحال لا في الاسم لا في
كذلك انما هو قصد افشاء عقيدة
قوله في حق المحمول لا في
فلا يرتب على المحمول ان يرتب
كل محمول في المحال ويرتفع
قوله في المحال انما يرتب على
لا يستحق الا ان يرتب على
من المحال فانفسه في المحال
صدر في المحال

محل عن يعقوب عن ابن حنيفة بن بطي كافر زوج بمققة قوم تسمى الذبيح والجلالة ولدت له
 فولد لهم ثم قال ابو يوسف مؤايبهم والحالة والعق الحق بالميراث من مولى المولاة ومولا العتاق
 الحق به من العتاق والحالة معققة ولدت من عبد فحنى الولد فعقل عنه مولى الام
 ثم اعتق العبد جرد ولا ولد ولم يرجع عاقلة الام على عاقلة الاب والله اعلم

الشهاده في العتق كذلك والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب
باب العتق على جعل والكتابة
 محل عن يعقوب عن ابن حنيفة رضي الله عنهم رجل قال لعبد انت حر بعد موت
 على الف درهم فاقبل بعد الموت رجل اعتق عبدا على خدمته اربع سنين فقبل العبد
 فعتق ثمرات من ساعته فعليه قيمة نفسه ماله هو قول ابن يوسف رحمه الله قال محمد
 رحمه الله عليه قيمة خد متد اربع سنين رجل قال لخرعت امتك على الف درهم
 على ان تزوجني با ففعل فابتان تزوجه فالعتق جائز ولا شئ على الام وان قال
 عن علي الف والمسئلة محالها قسمت لانفع على قيمتها ومهر مثلها فما اصاب
 القيمة اذ ادها الام وما اصاب المهر بطل عنه رجل حر عبده ثركا تبه على مائة قيمته
 لثلاثة ثمرات فان شاء سعى في الكتابة كلها وان شاء سعى في ثلثي القيمة
 وان كان التذبير بعد الكتابة فان شاء سعى في ثلثي القيمة وان شاء
 في ثلثي بدل الكتابة وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله يسعى في الاقل
باب الولاء
 محل عن يعقوب عن ابن حنيفة بنطي كافر تزوج بمعتقة قوم ثم اسلم الذنبي والى جلاته ولدت ابنا
 فوليه لهم قال ابو يوسف ومحمد بن حنيفة والحنابلة والحنفي بالميراث من مولى الوالدة وهو العتقا
 الحق به من العتق والحنابلة معتقة ولدت من عبد فجنى الولد فعقل عنه مولى الام
 ثم اعتق العبد جرح ولا الولد ولم يرجع عاقلة الام على عاقلة الاب والله اعلم

كتاب الايمان

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم رجل قال ان اكلت
 اولبست وشربت فامرأتى طالق وقال عنيث شيئا دون شئ لمريد
 في القضاء ولا في غيره وان قال ان لبست ثوبا واكلت طعاما وشربت
 شرا بالبريدين في القضاء خاصة وان حلف لا يأكل لحما فاكل سمكا طريا
 لم يحنث وان اكل لحم خنزير او لحم انسان او كبر شيئا حنث وان
 حلف لا يأكل ولا يشتري شيئا لم يحنث الا في شجر البطن وقال ابو يوسف
 ومحمد رحمهما الله يحنث في شجر الظم ايضا وان حلف لا يشتري لحما
 او شيئا فاشترى لينة لم يحنث وان حلف لا يشتري رأسا فهو على
 رأس البقر والغنم وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله هو على رأس
 الغنم خاصة وان حلف لا يأكل هذا الدقيق فاكله خبز احنث
 وان حلف لا يأكل هذه الخطة لم يحنث حتى يقضمها وقال ابو يوسف
 ومحمد رحمهما الله ان اكلها خبزا حنث ايضا وان حلف لا يأكل فاكهة
 فاكل عنب او رمانا او رطبا او قثاء او خيارا لم يحنث وان اكل تفاحا
 او بيطيئا او مشمشا حنث وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله يحنث
 في الرمان والعنب والرطب ايضا وان حلف لا يأتم فكل شئ اصطبغ
 فهو ادم والشواء ليس بادم والملح ادم وقال محمد رحمهما الله الشواء ادم

ان حلف لا يأكل ولا يشتري شيئا لم يحنث الا في شجر البطن وقال ابو يوسف
 ومحمد رحمهما الله يحنث في شجر الظم ايضا وان حلف لا يشتري لحما
 او شيئا فاشترى لينة لم يحنث وان حلف لا يشتري رأسا فهو على
 رأس البقر والغنم وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله هو على رأس
 الغنم خاصة وان حلف لا يأكل هذا الدقيق فاكله خبز احنث
 وان حلف لا يأكل هذه الخطة لم يحنث حتى يقضمها وقال ابو يوسف
 ومحمد رحمهما الله ان اكلها خبزا حنث ايضا وان حلف لا يأكل فاكهة
 فاكل عنب او رمانا او رطبا او قثاء او خيارا لم يحنث وان اكل تفاحا
 او بيطيئا او مشمشا حنث وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله يحنث
 في الرمان والعنب والرطب ايضا وان حلف لا يأتم فكل شئ اصطبغ
 فهو ادم والشواء ليس بادم والملح ادم وقال محمد رحمهما الله الشواء ادم

ان حلف لا يأكل ولا يشتري شيئا لم يحنث الا في شجر البطن وقال ابو يوسف
 ومحمد رحمهما الله يحنث في شجر الظم ايضا وان حلف لا يشتري لحما
 او شيئا فاشترى لينة لم يحنث وان حلف لا يشتري رأسا فهو على
 رأس البقر والغنم وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله هو على رأس
 الغنم خاصة وان حلف لا يأكل هذا الدقيق فاكله خبز احنث
 وان حلف لا يأكل هذه الخطة لم يحنث حتى يقضمها وقال ابو يوسف
 ومحمد رحمهما الله ان اكلها خبزا حنث ايضا وان حلف لا يأكل فاكهة
 فاكل عنب او رمانا او رطبا او قثاء او خيارا لم يحنث وان اكل تفاحا
 او بيطيئا او مشمشا حنث وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله يحنث
 في الرمان والعنب والرطب ايضا وان حلف لا يأتم فكل شئ اصطبغ
 فهو ادم والشواء ليس بادم والملح ادم وقال محمد رحمهما الله الشواء ادم

[illegible]

في قوله فخرج من المسجد فامر انسا نا فحله واخرجه حث وان
 اخبره من المسجد ١٢
 في قوله فخرج من المسجد فامر انسا نا فحله واخرجه حث وان
 اخبره من المسجد ١٢
 في قوله فخرج من المسجد فامر انسا نا فحله واخرجه حث وان
 اخبره من المسجد ١٢

طلقت وان اخذت في النزول حين حلف لم يحنث وكذلك اللبس
 وان حلف لا يخرج من المسجد فامر انسا نا فحله واخرجه حث وان
 اخبره من المسجد ١٢
 فخرج الى الجنازة ثم اتى الى حاجة اخرى لم يحنث ولو حلف لا يخرج الى
 مكة فخرج يريد هاتر جمع حث وان حلف لا يأتيها لم يحنث حتى
 يدخلها وان ارادت المرأة الخروج فقال ان خرجت فانت طالق فجلست
 ثم خرجت لم يحنث وكذلك ان اراد رجل ضرب عبده فقال ان ضربته
 فعبدي حر فوجع الى منزله ثم ضربه وان قال له رجل اجلس فتعد
 عندي فقال ان تغديت فعبدي حر فوجع الى منزله فتعدى لم يحنث
 وان حلف لا يسكن هذه الدار فخرج ومتاعه واهله فيها ولم يرد الرجوع
 اليها حث وان حلف لا يركب دابة لرجل فركب دابة عبدا ماذون له
 في التجارة عليه دين او لا دين عليه لم يحنث وقال ابو يوسف ومحمد
 رحمهما الله يحنث وان قال لرجل ان لو انك غدا ان استطعت فامرته طالق
 فلم يرض لم يحنث سلطان ولا محبي امره لا يقدر على تيانه فلم يأت حث
 وان عني استطاعة القضاء دين فيما بينه وبين الله تعالى

باب اليمين في الكلام

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم في رجل حلف لا يكلم

في قوله فخرج من المسجد فامر انسا نا فحله واخرجه حث وان
 اخبره من المسجد ١٢
 في قوله فخرج من المسجد فامر انسا نا فحله واخرجه حث وان
 اخبره من المسجد ١٢
 في قوله فخرج من المسجد فامر انسا نا فحله واخرجه حث وان
 اخبره من المسجد ١٢

في قوله فخرج من المسجد فامر انسا نا فحله واخرجه حث وان
 اخبره من المسجد ١٢
 في قوله فخرج من المسجد فامر انسا نا فحله واخرجه حث وان
 اخبره من المسجد ١٢
 في قوله فخرج من المسجد فامر انسا نا فحله واخرجه حث وان
 اخبره من المسجد ١٢

في قوله فخرج من المسجد فامر انسا نا فحله واخرجه حث وان
 اخبره من المسجد ١٢
 في قوله فخرج من المسجد فامر انسا نا فحله واخرجه حث وان
 اخبره من المسجد ١٢

[illegible]

عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم رجل قال لا خزان يبعث
 لك هذا الثوب فامرأته طالق فدرس المحو ف عليه ثوبه في ثياب الخائف
 فباعه ولم يعلم لم يحنث وأن قال ان يبعث ثوباً لك والمستلة بها
 حنث وأن كان الفعل لا يقبل النيابة حنث فدم الفعل أو آخر
 رجل قال هذا العبد حران بعتة فباعه على أنه بالخيار عتق
 وكذلك أن قال المشتري ان اشتريته فهو حر فاشتراه على أنه
 بالخيار وكان قال ان لم ابيع هذا العبد او هذه الجارية فامرأتي
 طالق فاعتق او دبر طلق والله اعلم

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضى الله عنهم رجل قال هو في الكعبة
على المشي إلى بيت الله تعالى أو إلى الكعبة فعليه حجة وعمره ماشيا
وإن شاء ركب وأهراق دما رجلا قال على الخرج أو الدنا هاب
إلى بيت الله تعالى أو قال على المشي إلى الحرم أو إلى الصفا والمروة فلا شيء
عليه وقال أبو يوسف ومحمد رحمه الله عليه في قوله على المشي إلى
الحرم حجة وعمره رجلا قال عبد بن حمران لم أجد العام فقال قد حججت
فشهد شاهدان أنه ضحى بالكوفة لم يعتق وقال محمد رحمه الله يعتق

[illegible]

باب اليمين في لبس الثياب والكل

محل عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم رجل قال ان لبست من غزل
 فلانة ثوبا فهو هدي فاشتري قطنا فغرلته وشيخ فلبسه قال فهو هدي
 وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله ليس نهدي حتى تغزله من قطن
 ملكه يوم حلف رجل حلف لا يلبس حليا فلبس خاتم فضة لم يحنث
 وان كان من ذهب حنث امرأة حلفت لا تلبس حليا فلبست لوء لوء
 بلا ذهب لم يحنث وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تحنث والله اعلم

باب اليمين في القتل والضرب

محل عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم رجل قال لا خان
 ضربتك فعبدي حر فمات فصر به قال فهو على الحياة وكان لك الكسوة
 والكلام والدخول رجل حلف لا يضرب امرأته فمد شعرها
 او خفيها او عظمها حنث رجل قال ان لم يقتل فلانا فامرأته
 طالق وفلان ميت وهو يعلم حنث وان لم يعلم لم يحنث

مسائل من كتاب الايمان لم تدخل في الابواب

محل عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في رجل قال ان لم اقض راحلك
 فعبدي حريته ما عبدا وقضاه او قضاة زيو فابروا ان وهي ساله
 او قضاة ستوقه لم يبرأ وان حلف لا يطلق او لا يعق او لا يتزوج فامر

في اليمين في لبس الثياب والكل
 في اليمين في القتل والضرب
 في اليمين في الايمان
 في اليمين في النكاح
 في اليمين في البيع والشراء
 في اليمين في الحلف
 في اليمين في التوبة
 في اليمين في العتق
 في اليمين في الجوارح
 في اليمين في المال
 في اليمين في النفس
 في اليمين في الشرف
 في اليمين في العيال
 في اليمين في الجوارح
 في اليمين في المال
 في اليمين في النفس
 في اليمين في الشرف
 في اليمين في العيال

في اليمين في لبس الثياب والكل
 في اليمين في القتل والضرب
 في اليمين في الايمان
 في اليمين في النكاح
 في اليمين في البيع والشراء
 في اليمين في الحلف
 في اليمين في التوبة
 في اليمين في العتق
 في اليمين في الجوارح
 في اليمين في المال
 في اليمين في النفس
 في اليمين في الشرف
 في اليمين في العيال
 في اليمين في الجوارح
 في اليمين في المال
 في اليمين في النفس
 في اليمين في الشرف
 في اليمين في العيال

بذلك انسانا ففعل وقال عنيث ان لا تكلم به لم يكن في القضاء خاصة
 وصدق ديانة رجل حلف لا يضرب عبده قال في الاصل اذا امر غيره
 فضربه حنث وان حلف لا يضرب ولده فامر انسانا فضربه لم يحنث
 وجعل العلة فيه الملك فان كان المضروب مائلك سواء ضربه وامر غيره
 بضربه يحنث وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله اذا حلف لا يضرب
 عبده او لا يذبح شاته فامر غيره ففعل وقال عنيث ان لا افعل ذلك
 بنفسى كمين في القضاء رجل حلف ان يحب عبدا فلان فوهبه لا يقبل
 وان حلف ان لا يصوم فنوى الصوم وصام ساعة ثم افطر في يومه حنث
 وان حلف لا يصوم يوما او صوما فصام ساعة ثم افطر في يومه لم يحنث
 وان حلف لا يصلي فقام وقرأ وركع لم يحنث وان سجد مع ذلك ثم قطع
 حنث رجل قال ان كان لي الامانة درهم فامرتني طالق فلم يملك الا خمسين
 درهما لم يحنث وكذلك ان قال غير مائة او سبعمائة وان حلف
 لا يشتم رجلا فاشتم وردا او ياسمينا لم يحنث وان حلف لا يشترى نفسا
 ولا نية له فاليمن على حده وان حلف على الودح فاليمن على الورق امرأة قالت
 لزوجها تزوجت على فقال كل امرأة لي طالق ثلاثا طلقت هذه في القضاء
 رجل قال كل حملوك لي فهو حر فانه يعتق اموات اولاده ومدا بروه
 ولا يعتق مكاتبوه وعبدا قد اعتق بعضه الا ان ينو

في القضاء ان لا يكلم به لم يكن في القضاء خاصة
 وصدق ديانة رجل حلف لا يضرب عبده قال في الاصل اذا امر غيره
 فضربه حنث وان حلف لا يضرب ولده فامر انسانا فضربه لم يحنث
 وجعل العلة فيه الملك فان كان المضروب مائلك سواء ضربه وامر غيره
 بضربه يحنث وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله اذا حلف لا يضرب
 عبده او لا يذبح شاته فامر غيره ففعل وقال عنيث ان لا افعل ذلك
 بنفسى كمين في القضاء رجل حلف ان يحب عبدا فلان فوهبه لا يقبل
 وان حلف ان لا يصوم فنوى الصوم وصام ساعة ثم افطر في يومه حنث
 وان حلف لا يصوم يوما او صوما فصام ساعة ثم افطر في يومه لم يحنث
 وان حلف لا يصلي فقام وقرأ وركع لم يحنث وان سجد مع ذلك ثم قطع
 حنث رجل قال ان كان لي الامانة درهم فامرتني طالق فلم يملك الا خمسين
 درهما لم يحنث وكذلك ان قال غير مائة او سبعمائة وان حلف
 لا يشتم رجلا فاشتم وردا او ياسمينا لم يحنث وان حلف لا يشترى نفسا
 ولا نية له فاليمن على حده وان حلف على الودح فاليمن على الورق امرأة قالت
 لزوجها تزوجت على فقال كل امرأة لي طالق ثلاثا طلقت هذه في القضاء
 رجل قال كل حملوك لي فهو حر فانه يعتق اموات اولاده ومدا بروه
 ولا يعتق مكاتبوه وعبدا قد اعتق بعضه الا ان ينو

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم رجل طلق امرأته ثلثا
 ثم وطئها في العدة وقال علمت أنها على حرام فإنه لا يحل لها أن
 تنهاه عن الحمل ولا يجب عليه الحد وأن قال لها أنت خلية أو ربة أو امرأ
 بك فاختارت نفسها فوطئها في العدة وقال علمت أنها على حرام
 لم يجز له رجل وطئ جارية أمه أو أبيه أو ولده أو امرأته وقال ظننت أنها
 تحل لي فلا حد عليه ولا على قاذفه وأن قال علمت أنها على حرام
 ولم يثبت نسب الولد لا في جارية الولد فإنه لا يحل ويشبث نسب الولد
 وعليه قيمة الجارية صبي أو مجنون زنى بامرأة طأوعته فلا حد عليه
 ولا عليها وأن زنى صحيح بمجنونة أو بصغيرة أو بغيرها مع مثلهما حد الرجل خاصة
 حر بن دخل دارا بامان فزنى بدن مية أو ذمي زنى مجرية فإنه لا حد
 الذمي والذمية وفي قول محمد رحمه الله لا حد للذمية ومحمد الذي
 وقال أبو يوسف رحمه الله لا حد ومن كلهم رجل أكرهه سلطان حتى نفي
 فلا حد عليه وإن أكرهه غير سلطان حد رجل أقر أربع مرات
 في مجالس مختلفة أنه زنى بفلانة وقالت هي تزوجني وأقرت المرأة

[illegible]

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنه رجل قد فارقني
أو سرق أو شرب غير مرة فحدثني ذلك كله رجل سرق سرقا قطع
فأحدها فهو للسرقا كلها ولا يضمن شيئا رجلان اقربا سرقا مائة
درهم ثم قال أحدهما هو مالي لم يقطع عا فان سرقا ثم غاب أحدهما

[illegible]

ما يساوي عشرة دراهم وسرق بابا من أي خشب كان وسرق من الفصوص
 الخضرا والياقوت والبرجد قطع رجل له على رجل عشرة دراهم فسرقة
 منه مثلها لم يقطع وأن سرق منه عروضا قطع رجل سرق سرقة
 فرد ما قبل لا ارتفاع إلى الحاكم لم يقطع ولا يقطع في أقل من عشرة دراهم
 فإن أقر سارق بسرقة مرة قطع وهو قول محمد رحمه الله وقال أبو يوسف
 رحمه الله لا يقطع حتى يقر مرتين وأن سرق من ذئبي رحمه م يقطع
 وأن سرق وابها منه اليسرى مقطوعة أو أصبعان منها سوى الإبهام
 لم يقطع وأن كانت أصبعاً واحدة قطع رجل سرق سرقة ولم يخرجها
 من الدار لم يقطع وأن كانت الدار فيها مقاصير وأخرجهما من مقصورة
 إلى الدار قطع وأن أغار انسان من أهل المقاصير على مقصورة فسرقة منها
 قطع رجل سرق فرمى به خارجاً فأتبعه فأخذة قطع وأن ناوله صاحباً
 خارجاً لم يقطع وأن سرق من القطار بعيداً أو حراً لم يقطع وأن شق
 جوالقاسق مما فيه قطع وأن سرق جوالقافية متاع وصاحبه
 يحفظه أو نائم عليه قطع وأن طرأ صرة خارجة من الكمر لم يقطع
 وإن أدخل يده في الكمر قطع وأن سرق قوم تولى أحدهم أخذ المتاع
 قطعوا استحسنوا والقياس أن يقطع الحامل وحده ذكره في السرقة
 وأن سرق رجل ثوباً فشقه في الدار بنصفين ثم أخرجه وهو يساوي

من قوله
 ما يساوي عشرة دراهم وسرق بابا من أي خشب كان وسرق من الفصوص
 الخضرا والياقوت والبرجد قطع رجل له على رجل عشرة دراهم فسرقة
 منه مثلها لم يقطع وأن سرق منه عروضا قطع رجل سرق سرقة
 فرد ما قبل لا ارتفاع إلى الحاكم لم يقطع ولا يقطع في أقل من عشرة دراهم
 فإن أقر سارق بسرقة مرة قطع وهو قول محمد رحمه الله وقال أبو يوسف
 رحمه الله لا يقطع حتى يقر مرتين وأن سرق من ذئبي رحمه م يقطع
 وأن سرق وابها منه اليسرى مقطوعة أو أصبعان منها سوى الإبهام
 لم يقطع وأن كانت أصبعاً واحدة قطع رجل سرق سرقة ولم يخرجها
 من الدار لم يقطع وأن كانت الدار فيها مقاصير وأخرجهما من مقصورة
 إلى الدار قطع وأن أغار انسان من أهل المقاصير على مقصورة فسرقة منها
 قطع رجل سرق فرمى به خارجاً فأتبعه فأخذة قطع وأن ناوله صاحباً
 خارجاً لم يقطع وأن سرق من القطار بعيداً أو حراً لم يقطع وأن شق
 جوالقاسق مما فيه قطع وأن سرق جوالقافية متاع وصاحبه
 يحفظه أو نائم عليه قطع وأن طرأ صرة خارجة من الكمر لم يقطع
 وإن أدخل يده في الكمر قطع وأن سرق قوم تولى أحدهم أخذ المتاع
 قطعوا استحسنوا والقياس أن يقطع الحامل وحده ذكره في السرقة
 وأن سرق رجل ثوباً فشقه في الدار بنصفين ثم أخرجه وهو يساوي

من قوله
 ما يساوي عشرة دراهم وسرق بابا من أي خشب كان وسرق من الفصوص
 الخضرا والياقوت والبرجد قطع رجل له على رجل عشرة دراهم فسرقة
 منه مثلها لم يقطع وأن سرق منه عروضا قطع رجل سرق سرقة
 فرد ما قبل لا ارتفاع إلى الحاكم لم يقطع ولا يقطع في أقل من عشرة دراهم
 فإن أقر سارق بسرقة مرة قطع وهو قول محمد رحمه الله وقال أبو يوسف
 رحمه الله لا يقطع حتى يقر مرتين وأن سرق من ذئبي رحمه م يقطع
 وأن سرق وابها منه اليسرى مقطوعة أو أصبعان منها سوى الإبهام
 لم يقطع وأن كانت أصبعاً واحدة قطع رجل سرق سرقة ولم يخرجها
 من الدار لم يقطع وأن كانت الدار فيها مقاصير وأخرجهما من مقصورة
 إلى الدار قطع وأن أغار انسان من أهل المقاصير على مقصورة فسرقة منها
 قطع رجل سرق فرمى به خارجاً فأتبعه فأخذة قطع وأن ناوله صاحباً
 خارجاً لم يقطع وأن سرق من القطار بعيداً أو حراً لم يقطع وأن شق
 جوالقاسق مما فيه قطع وأن سرق جوالقافية متاع وصاحبه
 يحفظه أو نائم عليه قطع وأن طرأ صرة خارجة من الكمر لم يقطع
 وإن أدخل يده في الكمر قطع وأن سرق قوم تولى أحدهم أخذ المتاع
 قطعوا استحسنوا والقياس أن يقطع الحامل وحده ذكره في السرقة
 وأن سرق رجل ثوباً فشقه في الدار بنصفين ثم أخرجه وهو يساوي

من قوله
 ما يساوي عشرة دراهم وسرق بابا من أي خشب كان وسرق من الفصوص
 الخضرا والياقوت والبرجد قطع رجل له على رجل عشرة دراهم فسرقة
 منه مثلها لم يقطع وأن سرق منه عروضا قطع رجل سرق سرقة
 فرد ما قبل لا ارتفاع إلى الحاكم لم يقطع ولا يقطع في أقل من عشرة دراهم
 فإن أقر سارق بسرقة مرة قطع وهو قول محمد رحمه الله وقال أبو يوسف
 رحمه الله لا يقطع حتى يقر مرتين وأن سرق من ذئبي رحمه م يقطع
 وأن سرق وابها منه اليسرى مقطوعة أو أصبعان منها سوى الإبهام
 لم يقطع وأن كانت أصبعاً واحدة قطع رجل سرق سرقة ولم يخرجها
 من الدار لم يقطع وأن كانت الدار فيها مقاصير وأخرجهما من مقصورة
 إلى الدار قطع وأن أغار انسان من أهل المقاصير على مقصورة فسرقة منها
 قطع رجل سرق فرمى به خارجاً فأتبعه فأخذة قطع وأن ناوله صاحباً
 خارجاً لم يقطع وأن سرق من القطار بعيداً أو حراً لم يقطع وأن شق
 جوالقاسق مما فيه قطع وأن سرق جوالقافية متاع وصاحبه
 يحفظه أو نائم عليه قطع وأن طرأ صرة خارجة من الكمر لم يقطع
 وإن أدخل يده في الكمر قطع وأن سرق قوم تولى أحدهم أخذ المتاع
 قطعوا استحسنوا والقياس أن يقطع الحامل وحده ذكره في السرقة
 وأن سرق رجل ثوباً فشقه في الدار بنصفين ثم أخرجه وهو يساوي

المال قتله الامام وان قُتل واخذ المال قطعت يده ورجله من خلاف
ويقتل او يصلب ^{انما هو للموت} وان شاء الامام لم يقطعه وقتله او صلبه وقال
محمد رحمه الله يصلب ولا يقطع ^{انما هو للموت} واذا قتل الامام قاطع الطريق فلا ضمان
عليه في مال اخذه ولا في النفس وان ولي القتل رجل مني لم يقتلوا جميعا ^{على قطع الطريق}
وان كان في الذين قطع عليهم ذو رحم محرم من اهلهم لم يقتلوا ^{على القطع}
وقتل الذي ولي القتل ذلك الى الاولياء والقتل ان كان بخراج وعصا او سيف
فهو سواء وان لم يقتل ولم يأخذ المال حتى اخذ وقد جرح اقتص منه ^{ان كان القتل بجراح القصاص}
عافيه القصاص اخذ الارش عافيه الارش ذلك الى الاولياء ^{اي سبعة اشهر}
وان اخذ ما لا يخرج قطع يده ورجله من خلاف وبطلت الحراجه ^{بالفتح اي الدية}
وان لم يخرج ولم يأخذ المال طلب او جرح ضربه ولم يبلغ به لربعين سوطا
واودع في السجن حتى يجد ثوبه وان اخذ بعد ما تاب قد قتل جديده عمدا ^{لوجه المحرم}
فان شاء الاولياء قتلوه وان شاءوا عفوا عنه رجل تهر على رجل سلاحا لا يؤخذ
او شمر عليه عصا بالليل او في غير المصر نهارا فقتله المشهور عافيه ^{حقيقا ليس الزوج}
وان شمر عليه عصا نهارا في مصر فقتله المشهور عافيه قتله والله اعلم

كتاب السير

باب الارتداد واللاحاق بدار الحرب

المال قتله الامام وان قتل واخذ المال قطعت يده ورجله من خلاف
 ويقتل او يصلب وان شاء الامام لم يقطعه وقتله وصلبه وقال
 محمد رحمه الله يصلب ولا يقطع واذا قتل الامام قاطع الطريق فلا ضمان
 عليه في مال اخذه ولا في النفس وان ولي القتل رجل منهم قتلوا جميعا
 وان كان في الذين قطع عليه من ذرهم محرم من احدهم لم يقتل عليه احد
 وقتل الذي ولي القتل وذلك الى الاولياء والقتل ان كان نكح او عصا او
 فهو سواء وان لم يقتل ولم يأخذ المال حتى اخذ وقد جرح اقتص منه
 عافيه القصاص واخذ الارش عافيه الارش ذلك الى الاولياء
 وان اخذ ما لا يخرج قطعت يده ورجله من خلاف وبطلت الحراصة
 وان لم يخرج ولم يأخذ المال طلب او جع ضربه ولم يبلغ به لربعين سوطا
 وادع في السجن حتى يحدث توبة وان اخذ بعد ما تاب وقد قتل مجديدا عدا
 فان شاء الاولياء قتله وان شاء اعفوا عنه رجل شهير على جل سلاحا لالا وخاف
 او شمر عليه عصا بالليل او في غير المصر خافا فقتله المشهور عليه فلا شيء عليه
 وان شمر عليه عصا خافا في مصر فقتله المشهور عليه قتله والله اعلم

كتاب السير

باب الارتداد والحق بدار الحرب

ثم اسلم جازاً ما صنع وأن لحق أو مات على ردة بطل ذلك كله فقال
ابو يوسف ومحمد رحمهما الله يجوز ما صنع في الجاهلين وقال محمد رحمه الله
هو في ذلك بمنزلة المريض ويعرض على المرتد حر كان وعبد الاسلام
فإن أبي قتل لا يجبر المرتدة على الاسلام ولا تقتل حرة كانت او امة
والامة يجبرها مولاها وأرتداد الصبي الذي يعقل ارتداد عند
أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله ويجبر على الاسلام ولا يقتل واسلامه
اسلام ولا يرث ابويه ان كانا كافرين وهو قول محمد رحمه الله وقال
ابو يوسف رحمه الله ارتداد له ليس بالردة واسلامه اسلام ذمي
نقض العهد لحق فهو بمنزلة المرتد مرتد لحق وله عيدين فقضى به
لابنه فكاتبته ثم جاء المرتد مسلماً فالكاتبة جائزة والولد للمرتد
الذي سلم مرتد له مال اكتسبه في حال الاسلام وماله اكتسبه
في حال الردة فاسلم فهو له وإن لحق بدار الحرب ومات على ردة
فما كان له في حال الاسلام فهو لورثته وما كان في حال الردة فهو
وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله جميع ذلك لو رثته مرتد وطىء
جارية نصرانية كانت له في الاسلام فجاءت بولدها أكثر من ستة أشهر
بعد ما ارتد فادعاه فهي ام ولد له والولد حر وهو ابنه ولا يرثه
وأن كانت الجارية مسلمة ورثته الابن مات على ردة أولح

ثم اسلم جاز ما صنع وان لحق او مات على ردة بطل ذلك كله فقال
 ابو يوسف ومحمد رحمهما الله يجوز ما صنع في اوجحين وقال محمد رحمه الله
 هو في ذلك بمنزلة المريض ويعرض على المرتد حرام كان او عبدا الا سلام
 فان ابي قتل فنجبر المرتدة على الاسلام ولا يقتل حررة كانت او امة
 واكامة يجبرها مولاها وارتداد الصبي الذي يعقل ارتداد عند
 ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله ويجبر على الاسلام ولا يقتل واسلام
 اسلام ولا يرث ابويه ان كانا كافرين وهو قول محمد رحمه الله وقال
 ابو يوسف رحمه الله ارتداد له ليس بارتداد واسلامه اسلام ذمي
 نقض العهد لحق فهو بمنزلة المرتد مرتد لحق وله عيدين فقطني به
 لابنه فكاتبه ثم جاء المرتد مسلما فالكتابة جائزة والولاة للمرتد
 الذي اسلم مرتد له مال اكتسبه في حال الاسلام ومال اكتسبه
 في حال الردة فاسلم فهو له وان لحق به ارا حرب او مات على ردة
 فما كان له في حال الاسلام فهو لورثته وما كان في حال الردة فهو في
 وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله جميع ذلك لورثته مرتد وطيء
 جارية نصرانية كانت له في الاسلام فجاءت بولد اكثر من بيتها اشهر
 بعد ما ارتد فادعاه في ام ولد له والولد حر وهو ابنه ولا يرثه
 وان كانت الجارية مسلمة ورثه الابن مات على ردة اولح

[illegible]

عليه يان عاقله خيانتان ياخذ الملك المملوك ايضا
بغير شئ لانه لما ظلمت به العبد على نفسه ظلمت
على المملوك ايضا لا تقطع به المولى عنه واجب
عنه بان يد العبد ظلمت على نفسه من واجب
وهو الرق فكانت ظاهرا من وجه غير ظاهرة
من وجه غير ظاهرة في حق نفسه غير ظاهرة
في حق المالك بل يشاهد شرح العبد لغيره
المشتري الثاني ان المالك الاسر الثاني حصل في
توهم بالظن ان شاولان العبد انما قام عليه
فمن ١٢ هـ لم يشهد له العبد انما قام عليه
استحقاق الزنا لانه كان بطريق البيع
وذلك بالرجوع الى دار الزنا
والا لكان

من هذا قوله ومن قال من عبده في لانه
 لما قاله على مولاه صارت له الام
 ص له قوله فليس عليه شرا
 لانه حين قال لم يكونا تحت يدك
 اهل العدل ص له قوله على عبدين
 غلبوا الذين يربونهم غلبوا على عبدين
 ولم يبق فيها احكام حتى ارادوا ان
 عدل وادوا كان الامر بهذه الصفة
 لم يقطع ولا ياتي الام لاهل العدل
 عنده ص له قوله فانه يربون
 لانه قد بقي له ان يربون
 منه الجوان ص له قوله لانه يربون
 لان ما يربون على ان يربون
 من هذا قوله فاني لا اخاف ان يربون
 من هذا قوله فاني لا اخاف ان يربون
 القائل وهو القائل فاني لا اخاف ان يربون
 الذي يربون على ان يربون

۱۰

عبدالله بن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن عبد البر بن عبد الحميد بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

قال أبو حنيفة رحمه الله

وقال أبو يوسف

المسلم الخائف

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاه
بغيره

سَلَامٌ عَلَيْكَ يَا مُنْقِصَ
الْقُدْرَةِ قَوْلَ الْمَلِكِ

وان دعى المسلم اليه فليسلم اليه

الحمد لله الذي
جعل في كل شيء
دلالة على قدرته
وآياته العظمى

كتاب البيع

باب السلام

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنه في رجل أسلم إلى رجل
 عشرة دراهم في كُرْحُطَةٍ فقال المسلم إليه شرطت لك رد يا وقال
 رب أسلم بل لم تشرط شيئاً فالقول قول المسلم إليه ^{لأنه يبيع} وإن قال المسلم إليه
 لم يكن فيه أجل وقال ب أسلم بل كان فيه أجل فالقول قول ب
 أسلم رجل أسلم إلى رجل مائتي درهم في كُرْحُطَةٍ مائة منها دين
 على المسلم إليه ومائة نقد فالسلم في حصة الدين بأجل رجل أسلم
 إلى رجل في حنطة بقبض لا يعلم معياره فلا خيرة ^{أنه لا يعلم} وإن
 باعه بهذا القبض جائز وكل شيء أسلم فيه له حمل وموثة ^{لأنه لا يعلم} ولم يشترط
 مكان الأيفاء فهو فاسد وما لم يكن له حمل وموثة فهو جائز ويؤفقه
 في المكان الذي أسلم فيه وهذا قول أبي حنيفة رضي الله عنه قال
 أبو يوسف ومحمد رحمهما الله وكذلك ماله حمل وموثة فهو جائز وإن
 لم يشترط مكان الأيفاء ولا بأس بالسلم في البيض والجوز والفول
 عددًا وفي السماء المالح وزنا وضرباً معلوماً وصغير البيض وكبيره
 سواء ولا خير في السماء الطري إلا في ثخينه وزمانه وزنا وضرباً

[illegible]

قال في قوله في أي مكان
شاهدوا في هذا النص شاهدوا
المعنى بل يتبين من الكلام أن هذا النص ينبغي أن يكون
لا يتبين في هذا النص بل يتبين من الكلام أن هذا النص ينبغي أن يكون
في الأخبار أن هذا كان ديناً والخاص في هذه الأخبار
عليه في كتاب الأخبار أن هذا كان ديناً والخاص في هذه الأخبار
إذا وقع في أحد النصين بل في هذا الكلام في قوله في أي مكان
في نصيب الأثر في كلامه أو في قوله في أي مكان في قوله في أي مكان
حل في قوله في أي مكان في قوله في أي مكان في قوله في أي مكان
لأنه ليس في قوله في أي مكان في قوله في أي مكان في قوله في أي مكان
أن يتبين من هذا الكلام في قوله في أي مكان في قوله في أي مكان
العن وكن في النص في قوله في أي مكان في قوله في أي مكان
حل في قوله في أي مكان في قوله في أي مكان في قوله في أي مكان
في قوله في أي مكان في قوله في أي مكان في قوله في أي مكان
في قوله في أي مكان في قوله في أي مكان في قوله في أي مكان
في قوله في أي مكان في قوله في أي مكان في قوله في أي مكان

[illegible]

ايضا لان الارواح
 على النجس والمسلم على النجس
 وفي القضاة لا تلبس البعد بالانجار
 السليم يجب عليه رد ما يقضي في
 الجارية ضرورة وهو جازي عن ربه
 بطلت الاقامة لان على القضاة
 الجانية دون الدوام فاذ لا تلبس
 على القضاة لا يلبس البعد بالانجار
 روي عن ابن سبيد الخدي عن النبي
 صلى الله عليه وآله في الرد على النجس
 لرب الانام فاذ لا تلبس البعد بالانجار
 وانما رد البعد بالانجار
 المانع من النجس القضاة لان
 العمل اختار بالانجار فثبت
 الاستدلال ١٢ صدر
 شمس

باب ما يجوز بيعه وما لا يجوز

مَحَلٌّ عَنْ يَعْقُوبَ عَنْ أَبِي حَنِيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ لَا يَجُوزُ بَيْعُ الْمَرْءِ
 وَلَا أَجَارَتَهَا وَلَا بَيْعُ سَمَكٍ فِي حَظِيرَةٍ لَا يَسْتَطِيعُ الْخُرُوجَ مِنْهَا وَلَا يُوْضَعُ
 الْأَبْصَدُ فَإِنْ قَلَّ عَلَيْهِ بَغِيرُ صَيْدٍ جَائِزٍ بَيْعُهُ وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ النَّحْلِ
 وَلَا بَيْعُ الْأَبْقِ وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ لَبَنٍ أَمْ رَأَةٍ فِي قَدَحٍ حَرَّةٍ كَانَتْ وَأُمَةٌ وَلَا
 الْخَزِيرَ وَيَجُوزُ الْاِسْتِفَاعُ بِهِ لِلْخَزِيرِ وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ شَعْرٍ لَانْسَانٍ وَلَا اسْتِفَاعُ
 وَلَا بَيْعُ جُلُودِ الْمَيِّتَةِ قَبْلَ أَنْ تَدْبُغَ فَإِذَا دَبِغَتْ فَلَا بَأْسَ بِبَيْعِهَا
 وَلَا اسْتِفَاعِ بِهَا وَلَا بَأْسَ بِبَيْعِ عِظَامِ الْمَيِّتَةِ وَعَصَبِهَا وَعَقَبِهَا وَصُفْهَا
 وَشَعْرُهَا وَقَرْنُهَا وَوَرَهَا وَلَا اسْتِفَاعَ بِذَلِكَ كُلِّهِ عَبْدًا بَقِيَ فَبَاعَهُ
 مَوْلَاهُ مِنْ رَجُلٍ زَعَمَانَهُ عِنْدَهُ فَهُوَ جَائِزٌ فَإِنْ قَالَ هُوَ عِنْدَ فَلَانٍ
 فَبِعْنِ وَصَدَقَهُ فَلَانٌ فَبَاعَهُ مِنْهُ لَوْ تَجَرَ رَجُلٌ بِاعَ جَارِيَةً فَإِذَا
 هُوَ غُلَامٌ فَلَا يَبِيعُ بِلَبْنِهَا وَلَا وَاشْتَرَى بِهَيْمَةٍ عَلَى اخْتِذَاكَرَ فَإِذَا هِيَ
 نَثَى صَحَّ الْبَيْعُ وَلَهُ الْخِيَارُ رَجُلٌ بَاعَ إِلَى الْيَرُوزِ وَإِلَى الْهَمْجَانِ وَالْإِصْبَاحِ

[illegible][illegible]

94

[illegible][illegible]

[illegible]

في قوله يبيع
 انما هو ان يبيع في السوق
 في قوله يبيع
 انما هو ان يبيع في السوق
 في قوله يبيع
 انما هو ان يبيع في السوق

شر فاسدا وتقا بضاع الجارية ورج في ما تصدق بالرج ويطلبه
 للبائع ما ربح في الثمن وكذلك رجل دعي على آخر ما فقصاه اياه
 وتصادقانه لم يكن عليه شيء وقد ربح المدعي في الداهم رجل
 اشترى جارية في عتقها طوق قيمته الف مثقال وقيمة الجارية
 الف مثقال بالف مثقال فضة ونقده من الثمن الف مثقال ثم افترقا
 فالذي نقد ثمن الفضة وكذلك لو اشترى بها بالف مثقال الف نسيئة
 والف نقد فالنقد ثمن الطوق رجل باع ام ولد او مدبرته فصابت
 ويدي المشتري فلا ضمان عليه وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله عليه قيمتها

باب البيع فيما يكال ويوزن

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنه رجل باع رطلين
 من شعير البطن برطل من الية او باع رطلين من لحم برطل من شعير البطن
 او بيضة مبيضتين او جوزة بجوزتين او فلسا بفلسين او قمرية بقمرتين
 يدا بيد باعيا نفيا يجوز وهو قول ابن يوسف رحمه الله وقال محمد
 رحمه الله لا يجوز فلس بفلسين ويجوز قمرية بقمرتين وكل شيء ينسب
 الى الرطل فهو وزن رجل اشترى شيئا مما يكال ويوزن او يبعد
 فباعه قبل ان يكيله او يزنه او يبعد فالبيع فاسد فيما يكال ويوزن
 وان اشترى شيئا من رعة فباعه قبل الشروع جاز رجل اشترى

في قوله يبيع
 انما هو ان يبيع في السوق
 في قوله يبيع
 انما هو ان يبيع في السوق
 في قوله يبيع
 انما هو ان يبيع في السوق
 في قوله يبيع
 انما هو ان يبيع في السوق

في قوله يبيع
 انما هو ان يبيع في السوق
 في قوله يبيع
 انما هو ان يبيع في السوق
 في قوله يبيع
 انما هو ان يبيع في السوق

من فضله يولد
 من بطن كل فقير من ذوات الطعام
 يولد من كل واحد واحد من البيض
 في الكلى لا يجوز عند أبي حنيفة
 لما سبق ذكره ان جلد النمل
 ويسكن في الكلى واحد من الكلى
 لانه لما لم يبع البيض في الكلى
 صرح في الاول ان الكلى
 من ذراع من الثوب لا يبع
 من فضله يولد

[illegible]

و محمد رحمهما الله البيع جائز على جميع الطعام كل قفيز بدرهم رجل
اشترى سمنا في رزق فرد الطرف وهو عشرة ارطال فقال البائع
الزق غير هذا وهو خمسة ارطال فالقول قول المشتري

[illegible]

ان في كل عام على
 كذا المدينه ما يصير له من
 ان ياتوا من جميعه فوجيان وزياده
 لان المدينه بها ما في المدينه
 ولكن بين المدينه في المدينه
 بالحقه لان المدينه في المدينه
 موقوف على المدينه في المدينه
 ذلك المدينه لان المدينه في المدينه
 لا يجره من المدينه في المدينه
 به فاني بالحقه في المدينه
 انشري في المدينه في المدينه
 بنين واداره المدينه

قوله في قوله لا يبيعه ما الله يبيعه مراهمة على الثمن الاخر عبيد ما ذون عليه
 دين يحيط برقبته اشترى ثوبا بعشرة دراهم فباعه من المولى خمسة عشر
 فان المولى يبيعه مراهمة على عشرة وكذلك كان المولى يشتريه
 فباعه من العبد مضارب معه عشرة دراهم بالنصف اشترى بها
 ثوبا فباعه من رب المال خمسة عشر فانه يبيعه مراهمة على اثني عشر
 ونصف وقال زفر رحمه الله لا يجوز بيع المضارب من رب المال
 ولا بيع رب المال من المضارب رجل اشترى جارية فاعمرها ووطئها
 وهي ثيب فانه يبيعه مراهمة ولا يمين وان فقا عينيها او فقاها
 اجنبي فاخذ رثتها او ووطئها وهي بكر لم يكن له ان يبيعه مراهمة حتى
 يمين رجل اشترى غلاما بالف درهم نسنة فباعه بربع مائة درهم
 ولم يمين فعلم المشتري فان شاء اخذه وان شاء رده وان استهلكه
 ثمر علم لزمه الف ومائة وان ولاه اياه ولم يمين ان شاء رده وان شاء
 اخذه فان استهلكه ثمر علم لزمه الف حالة رجل ولي رجلا شيئا ولا يعلم
 المشتري بكم يقوم عليه فالبيع فاسد وان علمه ان شاء اخذه
 وان شاء تركه والله اعلم

باب في العيوب

كلما عن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم جارية بالغة

قوله في قوله لا يبيعه ما الله يبيعه مراهمة على الثمن الاخر عبيد ما ذون عليه
 دين يحيط برقبته اشترى ثوبا بعشرة دراهم فباعه من المولى خمسة عشر
 فان المولى يبيعه مراهمة على عشرة وكذلك كان المولى يشتريه
 فباعه من العبد مضارب معه عشرة دراهم بالنصف اشترى بها
 ثوبا فباعه من رب المال خمسة عشر فانه يبيعه مراهمة على اثني عشر
 ونصف وقال زفر رحمه الله لا يجوز بيع المضارب من رب المال
 ولا بيع رب المال من المضارب رجل اشترى جارية فاعمرها ووطئها
 وهي ثيب فانه يبيعه مراهمة ولا يمين وان فقا عينيها او فقاها
 اجنبي فاخذ رثتها او ووطئها وهي بكر لم يكن له ان يبيعه مراهمة حتى
 يمين رجل اشترى غلاما بالف درهم نسنة فباعه بربع مائة درهم
 ولم يمين فعلم المشتري فان شاء اخذه وان شاء رده وان استهلكه
 ثمر علم لزمه الف ومائة وان ولاه اياه ولم يمين ان شاء رده وان شاء
 اخذه فان استهلكه ثمر علم لزمه الف حالة رجل ولي رجلا شيئا ولا يعلم
 المشتري بكم يقوم عليه فالبيع فاسد وان علمه ان شاء اخذه
 وان شاء تركه والله اعلم

قوله في قوله لا يبيعه ما الله يبيعه مراهمة على الثمن الاخر عبيد ما ذون عليه
 دين يحيط برقبته اشترى ثوبا بعشرة دراهم فباعه من المولى خمسة عشر
 فان المولى يبيعه مراهمة على عشرة وكذلك كان المولى يشتريه
 فباعه من العبد مضارب معه عشرة دراهم بالنصف اشترى بها
 ثوبا فباعه من رب المال خمسة عشر فانه يبيعه مراهمة على اثني عشر
 ونصف وقال زفر رحمه الله لا يجوز بيع المضارب من رب المال
 ولا بيع رب المال من المضارب رجل اشترى جارية فاعمرها ووطئها
 وهي ثيب فانه يبيعه مراهمة ولا يمين وان فقا عينيها او فقاها
 اجنبي فاخذ رثتها او ووطئها وهي بكر لم يكن له ان يبيعه مراهمة حتى
 يمين رجل اشترى غلاما بالف درهم نسنة فباعه بربع مائة درهم
 ولم يمين فعلم المشتري فان شاء اخذه وان شاء رده وان استهلكه
 ثمر علم لزمه الف ومائة وان ولاه اياه ولم يمين ان شاء رده وان شاء
 اخذه فان استهلكه ثمر علم لزمه الف حالة رجل ولي رجلا شيئا ولا يعلم
 المشتري بكم يقوم عليه فالبيع فاسد وان علمه ان شاء اخذه
 وان شاء تركه والله اعلم

[illegible]

قوله ان يبيعه له او يبيع عبد الغيرة بغير امر
 بطل البيع لان
 ان يبيعه له او يبيع عبد الغيرة بغير امر
 بطل البيع لان
 ان يبيعه له او يبيع عبد الغيرة بغير امر
 بطل البيع لان

باب في الرجل يغصب شيئا فيبيعه له او يبيع عبد الغيرة بغير امر

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم رجل غصب عبد
 فباعه فاعقده المشتري ثم اجاز المولى البيع فالتحق جائزا مستحسانا
 وقال محمد رحمه الله لا يجوز وان قطعت يد العبد فاخذ ارشها
 ثم اجاز البيع فلا ريش للمشتري ويتصدق بما زاد على نصف الثمن
 وان باع المشتري من آخر ثم اجاز المولى البيع لم يجز البيع الثاني وان
 لم يبيعه المشتري ومات في يده او قتل ثم اجاز البيع لم يجز رجل
 باع عبد رجل بغير امره فاقام المشتري البيعة على اقرار البائع او رب
 العبد انه لم يأمره بالبيع وارا د البائع لم يقبل بيئته وان اقر البائع بذلك
 بطل البيع ان طلب المشتري ذلك رجل غصب ام ولد او مدبرة فالتا في يده
 ضمن قيمة المدبرة ولو ضمن قيمة ام الولد وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله
 يضمن قيمته سا رجل باع دارا لرجل فادخلها المشتري في بناءه
 لم يضمن البائع وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله يضمن قيمته بالتمرج
 ابو يوسف رحمه الله الى قول ابي حنيفة رضي الله عنه والله اعلم

باب الشفعة

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم خمسة اشترى من رجل دارا فاشفع في ان يأخذ نصيبا حدهم وان اشترى رجل

الشفعة على ذلك
 الشفعة على ذلك
 الشفعة على ذلك
 الشفعة على ذلك
 الشفعة على ذلك
 الشفعة على ذلك
 الشفعة على ذلك
 الشفعة على ذلك
 الشفعة على ذلك
 الشفعة على ذلك

١٠٤

يعد الاستيلاء
 قائم وهو ان يملك
 بالاحراز فقط
 المدة لول هو التمتع
 كالمدة المدبر
 ان التمتع يقتضي
 كما قلتم فلهذا فائدة
 فصار الا حراز
 في حق التمتع
 قائم بغيره
 ولا يتحقق

ان يافد نصيب
 اذ يملك
 ان يافد نصيب
 اذ يملك
 ان يافد نصيب
 اذ يملك
 ان يافد نصيب
 اذ يملك
 ان يافد نصيب
 اذ يملك
 ان يافد نصيب
 اذ يملك

بالقيمة ويكون حتى الغرماء في العبد عليه ما ذون له قيمته الف له عبد
 قيمته الف وعليه دين الف فاعتق المولى عبد الماذون جاز عتقه
 وان كان الدين مثل قيمته مال غيره عتقه وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله
 يجوز عتقه في الوجهين عليه قيمته والله اعلم

مسائل من كتاب البيوع لم تشاكل الابواب

سمعنا عن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم رجل قال اشترى ثوباً
 من فلان بالف على ان ضامن لك من الثمن خمس مائة سوى الالف
 فهو جائز ياخذ الالف من المشتري والخمس مائة من الضامن وان
 قال على ان ضامن لك خمس مائة سوى الالف لم يقل من الثمن
 جاز البيع بالالف ولا شيء على الضامن رجل اشترى جارية بالف
 وقبضها ثم اقال البائع بخمس مائة او بالف وخمس مائة فاكاله بالثمن
 الاول فان كان قد حدث بالجارية عيب جازت اقالته باقل
 من الثمن ولم تجز باكثر من الثمن فان اقاله باكثر من الثمن فهو بالثمن الاول
 رجل فريده دار اقام البيعة انه اشترىها من فلان بالف ونقد
 الثمن واقام فلان البيعة انه اشترىها منه بالف ونقد الثمن في
 الذي في يده في قول ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله وقال
 محمد رحمهما الله هي ملكه عى والالف بالالف قصاص رجل اشترى جارية

قال ابو حنيفة في رجل اشترى ثوباً من فلان بالف على ان ضامن لك من الثمن خمس مائة سوى الالف لم يقل من الثمن جاز البيع بالالف ولا شيء على الضامن رجل اشترى جارية بالف وقبضها ثم اقال البائع بخمس مائة او بالف وخمس مائة فاكاله بالثمن الاول فان كان قد حدث بالجارية عيب جازت اقالته باقل من الثمن ولم تجز باكثر من الثمن فان اقاله باكثر من الثمن فهو بالثمن الاول رجل فريده دار اقام البيعة انه اشترىها من فلان بالف ونقد الثمن واقام فلان البيعة انه اشترىها منه بالف ونقد الثمن في الذي في يده في قول ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله وقال محمد رحمهما الله هي ملكه عى والالف بالالف قصاص رجل اشترى جارية

ان الالف في البيع هي التي في يده في قول ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله وقال محمد رحمهما الله هي ملكه عى والالف بالالف قصاص رجل اشترى جارية

الالف في البيع هي التي في يده في قول ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله وقال محمد رحمهما الله هي ملكه عى والالف بالالف قصاص رجل اشترى جارية

[Faint handwritten text at the bottom of the page]

Handwritten text at the top of the page, likely a title or header, written in a cursive script.

Handwritten text within a rectangular frame, consisting of approximately 15 lines of cursive script. The text appears to be a formal document or a specific section of a larger work.

Handwritten text on the left side of the page, continuing the cursive script. It appears to be a marginal note or a continuation of the main text.

Handwritten text at the bottom of the page, likely a footer or a concluding note, written in the same cursive script.

Handwritten text in a cursive script, likely a continuation from the previous page, located at the top left of the document.

Handwritten title or header text, possibly indicating the subject or author of the document.

Main body of handwritten text, consisting of approximately 12 lines of dense script in a cursive style, enclosed within a rectangular border.

Handwritten title or header text, possibly indicating the subject or author of the document, located below the main body of text.

Handwritten text at the bottom of the page, continuing the script from the main body or providing a concluding statement.

Extensive handwritten text on the right side of the page, written in a cursive script, possibly serving as a commentary or a separate section.

Handwritten text at the top of the page, likely a title or header, written in a cursive script.

Handwritten text in the first main section, consisting of several lines of cursive script.

Handwritten header for the second section, possibly indicating a new chapter or topic.

Handwritten text in the second main section, continuing the narrative or discussion.

Handwritten header for the third section, marking another distinct part of the text.

Handwritten text in the third main section, concluding the visible portion of the document.

Vertical handwritten text on the left margin, likely a commentary or a list of related topics.

Small handwritten mark or symbol, possibly a page number or a decorative element.

Extensive vertical handwritten text on the left margin, continuing the commentary or providing additional context.

Handwritten text at the bottom of the page, possibly a footer or a concluding note.

(Faint handwritten notes or bleed-through from the reverse side)

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۳۵۶

375

[illegible]

Handwritten text in Devanagari script, likely a manuscript page. The text is written in a cursive style and appears to be a continuation of a narrative or a list. The page is numbered '८॥' (8) at the bottom center.

Handwritten text at the top of the page, likely a title or header, written in a cursive script.

Main body of handwritten text, organized into several lines. The script is a cursive form of Persian or Arabic. Some lines include small annotations or corrections written above or below the main text.

Extensive handwritten text on the left margin, continuing the script from the main body. It appears to be a commentary or a continuation of the text.

Handwritten text at the bottom of the page, possibly a footer or a concluding note, written in the same cursive script.

Handwritten text in a cursive script, likely a continuation from the previous page, located at the top of the document.

Handwritten text in a cursive script, located in the upper section of the main body.

Handwritten title or section header, possibly indicating a new chapter or topic.

Main body of handwritten text in a cursive script, organized into several lines within a rectangular frame.

Handwritten text in a cursive script, located on the right side of the page, possibly a marginal note or commentary.

Handwritten text in a cursive script, located at the bottom right of the page, continuing the marginal notes.

Handwritten text in a cursive script, located at the bottom of the page, possibly a concluding note or signature.

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

[illegible]

Handwritten marginal notes in Persian script, located at the top left of the page.

Handwritten text in Persian script, enclosed in a rectangular border. The text is arranged in approximately 15 horizontal lines. The script is a cursive style, likely Shikasta or Nasta'liq.

Handwritten marginal notes in Persian script, located on the right side of the page, above the main text block.

Handwritten marginal notes in Persian script, located on the right side of the page, below the main text block.

Handwritten marginal notes in Persian script, located at the bottom left of the page.

Handwritten text at the top of the page, likely a title or header, written in a cursive script.

Handwritten text in the first section of the main body, consisting of two lines.

Handwritten text in the second section, enclosed in a rectangular box, likely a title or section header.

Main body of handwritten text, consisting of multiple lines of script, likely a list or a detailed account.

Vertical column of handwritten text on the left side of the page, likely a marginal note or commentary.

Handwritten text at the bottom of the page, likely a footer or concluding note.

Handwritten marginal notes in Persian script, located at the top left of the page.

Main body of handwritten text in Persian script, enclosed in a rectangular border. The text is arranged in approximately 15 horizontal lines. Some lines contain small annotations or corrections written above or below the main text.

Handwritten marginal notes in Persian script, located on the right side of the page, above the bottom margin.

Handwritten marginal notes in Persian script, located on the right side of the page, below the page number.

Handwritten marginal notes in Persian script, located at the bottom left of the page.

[illegible]

דברי חיים

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

Handwritten text in a cursive script, likely a manuscript. The text is arranged in a single column, with some lines appearing to be part of a larger section or chapter, indicated by a large initial letter 'A' at the top left. The script is dense and flowing, characteristic of historical cursive.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script.

Handwritten text in a cursive script, likely a form or document, with several lines of text.

Handwritten text in a cursive script, likely a form or document, with several lines of text.

Handwritten text in a cursive script, likely a form or document, with several lines of text.

Handwritten text in a cursive script, likely a form or document, with several lines of text.

Vertical handwritten marginal notes on the left side of the page, written in a cursive script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in a cursive script.

Handwritten marginal notes in Persian script, located at the top left of the page.

Handwritten text in Persian script, consisting of several lines within a rectangular frame.

استاد و دانشمند

Handwritten text in Persian script, continuing the main body of the document below the header.

Handwritten marginal notes in Persian script, located on the right side of the page.

Handwritten marginal notes in Persian script, located at the bottom right of the page.

Handwritten marginal notes in Persian script, located at the bottom left of the page.

Handwritten text in a cursive script, likely a continuation from the previous page, located at the top of the manuscript.

Handwritten text in a cursive script, forming the main body of the manuscript. The text is arranged in approximately 15 horizontal lines within a rectangular frame.

Handwritten text in a cursive script, located on the left margin of the manuscript, possibly serving as a commentary or a separate entry.

Handwritten text in a cursive script, located on the bottom left margin of the manuscript, continuing the marginal notes.

Handwritten text in a cursive script, located at the bottom of the manuscript, possibly a concluding statement or a signature.

[illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

ایک

(Arabic script)

ان نفقة المرأة على الزوج وهو اربا
ان نفقة الرجل على الزوجة
ان نفقة المهرجون على
ان نفقة المهرجون على
ان نفقة المهرجون على

ما انفق على المتاع من الخلل وغيره ولا يحسب عليه ما انفق على نفسه
 مضارب معه الفاشترى بها ثيابا بقصرها او حياها بائنة من عنده
 وقد قيل له اعمل برائك فهو متطوع وان صبغوا حمراء فهو شريك بما زاد
 الصبغ في الثياب ولا يضمن مضارب بشرط نصف الربح وزيادة
 عشرة دراهم فله اجر مثله والمضاربة فاسدة مضارب بشرط
 عليه ان يبيع بالكوفة فخرج الى البصرة فاشترى بالمال ضمن
 ليفيد التقيد والضمان يتعلق باخراج والتقدير يتعلق بالشرا
 فكفى بالضمان عن التقدير مضارب قيل له اعمل برائك فاشترى
 من شي قبيني وبينك نصفان فدفع الى اخر مضاربة بالنصف فرج
 الاخر فله نصف الربح والنصف بين رب المال وبين الاول نصفان
 وكو قال رب مال لاول ما كان من فضل قبيني وبينك نصفان والمسئلة
 بها انا فنصف الربح والاخر ونصفه لرب المال لا تكون المفاوضة
 الا بين حرين كبيرين مسلمين او ذميين ولا تكون بين مسلم والذمي
 ولا تكون مفاوضة حتى يستوي ما لها فان رث احداهما وضما
 او وهبت له فهي له ولا تقسم المفاوضة وان رث درهم او دنانير
 او وهبت له فسدت المفاوضة ولا تكون مضاربة الا بدين درهم
 او دنانير ولا تكون بمناقل ذهب او فضة مضارب معه الفان

ما انفق على المتاع من الخلل وغيره ولا يحسب عليه ما انفق على نفسه
 مضارب معه الفاشترى بها ثيابا بقصرها او حياها بائنة من عنده
 وقد قيل له اعمل برائك فهو متطوع وان صبغوا حمراء فهو شريك بما زاد
 الصبغ في الثياب ولا يضمن مضارب بشرط نصف الربح وزيادة
 عشرة دراهم فله اجر مثله والمضاربة فاسدة مضارب بشرط
 عليه ان يبيع بالكوفة فخرج الى البصرة فاشترى بالمال ضمن
 ليفيد التقيد والضمان يتعلق باخراج والتقدير يتعلق بالشرا
 فكفى بالضمان عن التقدير مضارب قيل له اعمل برائك فاشترى
 من شي قبيني وبينك نصفان فدفع الى اخر مضاربة بالنصف فرج
 الاخر فله نصف الربح والنصف بين رب المال وبين الاول نصفان
 وكو قال رب مال لاول ما كان من فضل قبيني وبينك نصفان والمسئلة
 بها انا فنصف الربح والاخر ونصفه لرب المال لا تكون المفاوضة
 الا بين حرين كبيرين مسلمين او ذميين ولا تكون بين مسلم والذمي
 ولا تكون مفاوضة حتى يستوي ما لها فان رث احداهما وضما
 او وهبت له فهي له ولا تقسم المفاوضة وان رث درهم او دنانير
 او وهبت له فسدت المفاوضة ولا تكون مضاربة الا بدين درهم
 او دنانير ولا تكون بمناقل ذهب او فضة مضارب معه الفان

ما انفق على المتاع من الخلل وغيره ولا يحسب عليه ما انفق على نفسه
 مضارب معه الفاشترى بها ثيابا بقصرها او حياها بائنة من عنده
 وقد قيل له اعمل برائك فهو متطوع وان صبغوا حمراء فهو شريك بما زاد
 الصبغ في الثياب ولا يضمن مضارب بشرط نصف الربح وزيادة
 عشرة دراهم فله اجر مثله والمضاربة فاسدة مضارب بشرط
 عليه ان يبيع بالكوفة فخرج الى البصرة فاشترى بالمال ضمن
 ليفيد التقيد والضمان يتعلق باخراج والتقدير يتعلق بالشرا
 فكفى بالضمان عن التقدير مضارب قيل له اعمل برائك فاشترى
 من شي قبيني وبينك نصفان فدفع الى اخر مضاربة بالنصف فرج
 الاخر فله نصف الربح والنصف بين رب المال وبين الاول نصفان
 وكو قال رب مال لاول ما كان من فضل قبيني وبينك نصفان والمسئلة
 بها انا فنصف الربح والاخر ونصفه لرب المال لا تكون المفاوضة
 الا بين حرين كبيرين مسلمين او ذميين ولا تكون بين مسلم والذمي
 ولا تكون مفاوضة حتى يستوي ما لها فان رث احداهما وضما
 او وهبت له فهي له ولا تقسم المفاوضة وان رث درهم او دنانير
 او وهبت له فسدت المفاوضة ولا تكون مضاربة الا بدين درهم
 او دنانير ولا تكون بمناقل ذهب او فضة مضارب معه الفان

كتاب الوديعه

محل عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في رجل في يد الف
ادعاهما رجلان كل واحد منهما ائتماله او دعما اياه فابى ان يحلف
لها فلا ف يدينها او عليه الف الاخرى ولكن استودع ان يخرج بالبيعة
حيث شاء ويدينها حيث شاء ويدفعها الى من شاء من عياله فان
نفاة المودع ان يخرج بها فخرج بها ضمن وان نفاة ان يدفعها
فخرج بها ضمن

[illegible][illegible][illegible][illegible]

لقد قيل
لأنه لم يزل
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال

وقال الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال

الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال

الواحد من عياله فدفعها إلى من لا بد له منه لم يضمن وإن كان له
منه بد ضمن وإن نهاه أن يجعلها في دار فجعلها في باطن وإن كان بيتا
ففيها أن يجعلها في أحدهما فجعلها فيه لم يضمن ثلثة استودعوا رجلا
الفاغاب اثنتان فليس للحاضر أن يأخذ نصيبه وقال أبو يوسف ومحمد
رحمهما الله له ذلك رجل أودع رجلا الفا فادعها آخر فملك فلرب المال
أن يضمن الأول وليس له أن يضمن الآخر وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله
له أن يضمن أيهما شاء فإن ضمن الآخر رجع على الأول والله أعلم

كتاب العارية

محل عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في رجل استعار دابة فله أن
يعيدها وليس له أن يؤجرها فإن أجزها فطعت ضمن رجل استعار دابة فله أن
فودها مع عبده أو أجزه أو عبده بالدابة أو أجزه فلا ضمان عليه
وإن أجزها مع أجنبي ضمن رجل عارضا بضياء فإنه يكتب أنك اطعمتني
وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله يكتب أنك أعزتني والله أعلم

كتاب الهبة

محل عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في رجل وهب لرجل
عبدا على أن يهب له عبدا فليس بشئ حتى يتقابض أثره هو كالبيع
يردان بالعيب رجل وهب لرجل دارا فغوضه عن نصفها عبدا

الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال

الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال

الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال
الزوجة ودية وقال

فله ان يرجع في النصف الذي لم يعوضه رجل وهب لرجل دارا
او تصدق عليه بدار على ان يرد عليه شيئا منها او يعوضه شيئا
منها او وهب له جارية على ان يرد لها عليه او على ان يعقها
او على ان يتخذها ام ولد فالهبة جائزة والشرط باطل رجل
وهب لرجل ارضا بيضاء فاندت في ناحية منها نخلا او بنى بيتا
او دكانا او آريا وكان ذلك زيادة في ما فليس له ان يرجع في شيء
منها وان باع نصفها غير مقسوم فله ان يرجع في الباقي وان
لم يبع شيئا منها فله ان يرجع في نصفها رجل قال لا خير دارى لك
هبة سكنى او سكنى هبة فهو سكنى وان قال هبة تسكنى ففى
هبة رجل تصدق على محتاجين بعشرة دراهم او وهبها لهما جان
وان تصدق بها على غنيين او وهبها لهما لم تجز وقال ابو يوسف
ومحمد رحمهما الله يجوز للغنيين ايضا رجل له على آخر الف درهم
قال اذا جاء غدا ففى لك او انت منى برئى وقال اذا ديتك نصفها
فلك نصفها او انت برئى من نصفها فهو باطل والله اعلم

کتاب الاجارۃ

باب ما ينقض بعد وما لا ينقض

فلان ان يرجع في النصف الذي لم يعرضه رجل وهب لرجل دارا
او تصدق عليه بدار على ان يرد عليه شيئا منها او يعرضه شيئا
منها او وهب له جارية على ان يرد لها عليه او على ان يعقها
او على ان يتخذها ام ولد فالهبة جائزة والشرط باطل رجل
وهب لرجل ارضا بيضاء فانبت في ناحية منها نخلا او بني بيتا
او دكانا او آريا وكان ذلك زيادة في ما فليس له ان يرجع في شيء
منها وان باع نصفها غير مقسوم فله ان يرجع في الباقي وان
لم يبع شيئا منها فله ان يرجع في نصفها رجل قال لا خرد اري لك
هبة سكنى او سكنى هبة فهو سكنى وان قال هبة تسكنها فهي
هبة رجل تصدق على محتاجين بعشرة دراهم او وهبها لهما جان
وان تصدق بها على غنيين او وهبها لهما لم تجز وقال ابو يوسف
ومحمد رحمهما الله يجوز للغنيين ايضا رجل له على آخر الف درهم
قال اذا جاء غدا فهي لك لو انت منها برئى او قال اذا ديت لك نصفها
فلك نصفها او انت برئى من نصفها فهو باطل والله اعلم

كتاب الاجارات

باب ما ينقض بعد وما لا ينقض

محمل عن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنه في رجل كثرى ابلا
 فاراد ان يعقد فوعده وان اراد الحال ذلك فليس بعد رجل
 اجر عبده ثرباعه فليس بعد ر خياط استاجر غلاما لم يخط معه
 فافليس وترك العمل فوعده وان اراد ترك الخياطة وان يعمل في العتق
 فليس بعد رجل استاجر غلاما يخدمه في مصر ثم سافر فوجده
 وكل ما ذكرنا انه عد فان الاجارة فيه تنقض والله اعلم بالصواب

باب الاجارة الفاسدة

محمل عن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنه في رجل دفع غرة
 الى حائك ينسج به بالنعف قال فلما حائك اجر مثله وكن لك ان استاجر
 رجلا ليحمل له طعاما بقبض منته وكن لك ان استاجر من رجل حارا
 يحمل له طعاما بقبض منته فلا اجارة فاسدة ولا يجاوز بالاجر
 قفيز رجل استاجر رجلا ليحمله هذه العشرة اخذته هذا اليوم
 بدرهم فهو فاسد رجل استاجر ضاعلي ان يكرها ويرعها ويسفها
 فهو جائر فان اشترط ان يشنيها او يكرها او يسفها فهو فاسد
 برجلان يدينهما طعام استاجر احدهما صاحبه او حار صاحبه على
 ان يحمل نصيبه فحل الطعام كله فلا اجر له رجل استاجر ظر بطعام
 وكسوتها فهو جائر استخسانا وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يجوز

محمل عن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنه في رجل كثرى ابلا
 فاراد ان يعقد فوعده وان اراد الحال ذلك فليس بعد رجل
 اجر عبده ثرباعه فليس بعد ر خياط استاجر غلاما لم يخط معه
 فافليس وترك العمل فوعده وان اراد ترك الخياطة وان يعمل في العتق
 فليس بعد رجل استاجر غلاما يخدمه في مصر ثم سافر فوجده
 وكل ما ذكرنا انه عد فان الاجارة فيه تنقض والله اعلم بالصواب

محمل عن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنه في رجل كثرى ابلا
 فاراد ان يعقد فوعده وان اراد الحال ذلك فليس بعد رجل
 اجر عبده ثرباعه فليس بعد ر خياط استاجر غلاما لم يخط معه
 فافليس وترك العمل فوعده وان اراد ترك الخياطة وان يعمل في العتق
 فليس بعد رجل استاجر غلاما يخدمه في مصر ثم سافر فوجده
 وكل ما ذكرنا انه عد فان الاجارة فيه تنقض والله اعلم بالصواب

ولم يسم شيئا فهو جائز وليس له ان يجعل فيه حدا ولا قصارا
ولا يحل انا رجل استاجر اضاليز عها فله الشرب والطريق ومن
لم يشترط اجارة انتقصت في الارض طبة فانها تقلع والله اعلم

باب الاجارة على شرطين

محمد بن يعقوب عن ابى حنيفة رضى الله عنهم فى رجل اعطى خيلا
ثوبا فقال ان خطته اليوم فلك درهم وان خطته غدا فلك نصف
درهم فان خاطه اليوم فله درهم وان خاطه غدا فله اجر مثله
لا ينقص من نصف درهم ولا يزاد على درهم وقال ابو يوسف
ومحمد رحمهما الله الشرطان جائزان رجل استاجر بيتا على انه

وكل من هو
 عند الخلع والغالب في ال
 الانشراح فاذا جاء الانشراح
 لم يثبت الجراح في
 غلبه من الجراح
 سكين لانه في بعض الموضع
 ص ص قوله في قولهم
 جراحان نقل الطعام
 الجراح وقد نقضه في بعض الجراح
 اهل الكتاب فليس يعمل
 قابل به الجراح ليسه وفقه
 انما يقابل به الجراح قطع المس
 قد قطعها في الدماء وكما
 قابل الجراح نقل جواب الكتاب
 يوالفرض وقد نقضه في بعض
 الجراح في سلك الطعام
 صدره
 ص ص
 قوله جراح
 الجراح جراح
 الجراح جراح
 الجراح جراح

يا ب اجارة العبد

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

كتاب القبول
كتاب الجوارن يا فاضل
كتاب فقه كبريه
كتاب فاضل لانه التلخيص
كتاب

[illegible]

قوله من الهوان
الافاض الى السنين في الغزوات لان
الله تعالى تبارك وتعالى قد رآه
في كثير من بعض المشرقين فبده لانه
لو انك بعد ما اذنت الى الملك الذي هو
من خزانة الله فلا تخاف عليه ولا له
فما ياتي به من قولك انما
وقال الله والذين لا يعلمون بالله
المسلمة التي هي من الهوان
يصفون عن نفاقها وانها لا
تدرك ولا تدرك في يوم الازلي
يعلم ان الله تعالى لا يترك
اصح من قوله في القرآن
ايضا ان كان يسجد في الصلاة
كان قربة والصبر جملة من الصلوة
ان عرفت ان الله تعالى لا يترك

١٢٠
 فكذا اذ اذكس
 وصاحبها فخرجوا
 فخرجت من حول الابواب وانشأوا
 واعطاهم الاجران الوصف مع المال
 فاذا صاروا اصل فخرجوا بالوصف
 ايضا فخرجوا بالوصف
 بالقيمة على البائع فخرجوا بالقيمة
 المصليح القصاص غير المصليح
 بالاجماع فكذا هو ١٢
 الاجرة لا يمكن عليه بغير اذ اخبرته
 بين الناس ما جاز كما اذا العادة لا يخرج
 اخبرته من التذوق فكذا هو
 قطع التسليم بغيره على الخبر لا يستلزم
 فيما جاز على من التذوق كما اذا لم
 يغيره بغيره من التذوق لا يستلزم
 فكذا هو

واعطاءه اجر مثله ولا يجاوز به درهما والله اعلم بالصواب

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنه في رجل استأجر رجلا
 ليحمل له دنانير من الفرات فوق في بعض الطريق فانكسر فان شاء ضمنه
 قيمته في المكان الذي حمل له ولا أجر له وإن شاء ضمنه في الموضع الذي
 نكسره أعطاه أجره بحساب ذلك وكل جبر مشترك ضامن بما جرت
 يد خالف ولم يخالف وما هلك في يده من غير صنعه فلا ضمان
 عليه ولا أجر له وقال يعقوب بن محمد رحمهما الله يضمن ما هلك
 ضاماً قصير حبس ثوباً بالاجر فلا ضمان له ذلك فإن ضاع فلا ضمان عليه
 ولا أجر له وإن دق الثوب فخرقه فهو ضامن رجل استأجر رجلاً
 فحمله فلما أخرج الخبز من التنوير احترق من غير فعله فله
 الأجر ولا ضمان عليه بيطار بنع دابة رجل يدانق بامره ففقت أو جأ
 فحم عبد ابامره مولا فمات فلا ضمان عليه والله أعلم بالصواب

كل عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في رجل استأجر
ضأوا واستغارها فأحرق الحصاد فاحرق شيء في أرض أخرى
ضمن عليه رجل استأجر رجلا فأنقضت الأجرة فردها

لأنه قوله
على ما جرى به سواد
القول

بالنصف من النصف
نصفه العبد من النصف
نصفه العبد من النصف

على ما جرى به سواد
القول

بالنصف من النصف
نصفه العبد من النصف
نصفه العبد من النصف

على ما جرى به سواد
القول

بالنصف من النصف
نصفه العبد من النصف
نصفه العبد من النصف

على ما جرى به سواد
القول

بالنصف من النصف
نصفه العبد من النصف
نصفه العبد من النصف

على ما جرى به سواد
القول

على المأجروا أن كانت عارية فردها على المستعير يعني حمارا
لأن في حل ذلك مؤنة خياط أو صانع أقعد في كائنات من يبيع
عليه العمل بالنصف فهو جائز رجل استأجر بيتا شرا بدينهم فكما
سكن يوما فعليه الأجر بحسابه وكذا أكرأ الأبل إلى مكة وإجارة
الأرض رجل أكثرى من رجل بلا بغير أعيانها إلى مكة فكفل له
رجل بالحلان فهو جائز وله أن يأخذ أي شيء بالحلان رجل استأجر
عبدا يخدمه فكفل له رجل بالخدمة فهو باطل والله أعلم

كتاب المكاتب

باب في الكتابة الفاسدة

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنه في رجل كاتب عبدا
له على مائة دينار على أن يردّه المولى عبدا بغير عينه فالكتابة
فاسدة وهو قول محمد رحمه الله وقال أبو يوسف رحمه الله يقسم المائة
دينار على قيمة المكاتب على قيمة عبد وسط فيبطل منه حصص العبد
ويكون مكاتباً ما بقي رجل كاتب عبده على قيمته أو كاتبه على شيء
بعينه لغيره لم يرض نصراني كاتب عبده على شيء فهو جائز وإيها السلم
فلمولى قيمته الخمر وإذا قبضها عتق

الرجل يصفى من فائدة المكاتب
العبد من النصف من النصف
بالإجماع أن المكاتب كذا
على السادات فقد صار أصل العوضين
فيجب أن يكون الأجر كذا أيضاً
الضرورة أن أصله قوله فهو جائز
هذه الكتابة إذا كانت الأبل
أو كانت باجراً فافهم أن الأبل
من غير أن يكون حراً أو كفل
فإنه لو جازم جميعاً لا يمكن
فإنه لو جازم جميعاً لا يمكن
فإنه لو جازم جميعاً لا يمكن
فإنه لو جازم جميعاً لا يمكن

من قوله ولو كفل بين العبد
العبد من النصف من النصف
الوسط أيضاً فافهم أن المكاتب
الكتابة وكذا في كل شيء
لا يمكن استثنائه من كل شيء
يشترط على المكاتب أن يكون
القيمة لا يصح أن يكون
فإنه لا يصح أن يكون
صحة الكتابة لا يمكن
من قوله ولو كفل بين العبد
العبد من النصف من النصف
الوسط أيضاً فافهم أن المكاتب
الكتابة وكذا في كل شيء
لا يمكن استثنائه من كل شيء
يشترط على المكاتب أن يكون
القيمة لا يصح أن يكون
فإنه لا يصح أن يكون
صحة الكتابة لا يمكن

فإنه لا يصح أن يكون
صحة الكتابة لا يمكن
من قوله ولو كفل بين العبد
العبد من النصف من النصف
الوسط أيضاً فافهم أن المكاتب
الكتابة وكذا في كل شيء
لا يمكن استثنائه من كل شيء
يشترط على المكاتب أن يكون
القيمة لا يصح أن يكون
فإنه لا يصح أن يكون
صحة الكتابة لا يمكن

ولا استسماؤا في حقنا لئلا نقض على نصيب
 لكون الحق في حقنا لئلا نقض على نصيب
 الآخر وهو الذي يدبره الله كان قبل
 احتياقه عليك الاستخدام وقد يطل
 الحق الآن فبنا عليه حاله ان ينفذ
 مستحق قيمه نصيب او يعيق نصيبه
 قيمته تدبره الله ان اختيار الحق
 يدبره وان احق احداهما او لا كان
 خيار الحق والحق والحق والحق
 تدبره الله لئلا نقض على نصيب
 الحق لان الحق والحق والحق والحق
 تدبره الله لئلا نقض على نصيب
 الحق لان الحق والحق والحق والحق

[illegible]

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

[illegible]

فقال يخرون قال ان كان له مال حاضر وغائب يرجي قد مر آخر
يومين او ثلاثة لا يزاد على ذلك وهو قول محمد رحمه الله وقال ابو يوسف
رحمه الله لا يرد رقيقا حتى يرد الى عليه نجران مكاتب اجل بنجر عنه
غير سلطان فحين فرده مولاة برضاة فهو جائز مكاتب شترى ابنة
شترى مات وترك وفاء ورثة ابنة وكذلك ان كان هو وابنة مكاتبين
كتابة واحدة مكاتب مات له ولد من حرة وترك دينافيه وفاء
بكتابه فجنى الولد فقصى به على عاقلة الام لم يكن ذلك قضاء بعجز المكاتب
وان اختصم موالى الام وموالى الاب في ولائه فقصى به لموالى الام فهو قضاء
بالعجز مكاتب ادى الى مولاة من الصدقات شرع عجز فهو طيب للمولى
عبد جنى فكتبه المولى ولم يعلم بالجناية شرع عجز فانه يدفع او ينفق
وكان لك مكاتب جنى فلم يقض به حتى عجز وان قضى به عليه في كتابته
فهو دين يباع فيه رجع ابو يوسف رحمه الله اليه والله اعلم
باب ما يجوز للمكاتب ان يفعله وما لا يجوز

[illegible]

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم مكاتب اشتري عليه
 أن لا يخرج من الكوفة إلا بأذن سيده فله أن يخرج استخسانا مكاتب
 مكاتب عبده طاهر وأن يعتقه على مال أو يباعه نفسه منه لم يجز
 أن زوج أمته جاز وأن زوج عبده لم يجز وكان ذلك لأبي الوصي

فلان الشرا
أفانك به فيضيل آيا
ما بال عبدك التبعك لانه
استأذناك في كل شئ
نه ما به كان بالانديز
الراعي على الضيق
الشتر من حيا في كل
والدور انزل ارض
قول ما بالانديز من قاتل
في كل الكتاب
صدر

الانتقال الى الاقضاء اذ هو
صمد رشيد
فقدان شيخكم
الشيخ طاهر
مبارك

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

کتاب الحج

مجل عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم فأرض الخراج على كل
جرب بصيل للزراعة درهم وقفيز وعلى الكرم عشرة دراهم وعلى الرطبة
خمسة دراهم وعلى الزعفران ما تطيق ومن لم يؤخذ منه خراج

ان في هذه الحروف فائدة عظيمة
 التي هي السبعة على اسم الله تعالى
 الذي هو الله والحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 ان في هذه الحروف فائدة عظيمة
 التي هي السبعة على اسم الله تعالى
 الذي هو الله والحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين

رأسه حتى مضت السنة لم يؤخذ به وقال يعقوب ^{عنه الوجوه ١٢٦} وعمل تحت الله
يؤخذ به وأن مات عند تمام السنة لم يؤخذ به في قولهم
وكن ذلك أن مات في بعض السنة والله أعلم بالصواب

کتاب النبیاح

مجمل عن يعقوب عن ابن عديفة رضي الله عنهم لا بأس بالاج
 في الخلق كله وسطه واعلاؤه واسفله وبأجزءه واداءه والبقرة
 اذا خربت او لا يستحب هذا الفعل شاة ذبحت من قدامها فقطع
 الاوداج والحقوم قبل ان يموت فلا بأس باكلها وان ماتت قبل ذك
 لم يؤكل ظفر منزوع او قرن او عظم او سن منزوعة ذبح بفطر الذر
 واقرأى الاوداج لم يكن باكله بأس واكره هذا الذبح وان ذبح
 بظفر او بسن غير منزوعة فهي ميتة شاة ذبحت فقطع منها نصف
 الحقوم ونصف الاوداج لم يؤكل وان قطع اكثر من النصف من
 الاوداج والحقوم قبل ان يموت اكلت وان ماتت قبل ذلك
 لم يؤكل سبعة اشترى وبقرة ليضحو بها فمات احد هو قبل
 يوم النحر فقالت الورثة اذبحوها عنه وعنكم اجزاءهم وان كان
 شريك الستة نصرانيا او رجلا يريد اللحم لم يجز عن احد منهم
 ويجزى للثولاء والعرجاء اذا مشيت على رجلها الى المنسك

[illegible][illegible]

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم قال يكره لبس الحر
 ولا بأس بتوسده والنوم عليه في قول أبي حنيفة رضي الله عنه
 وقال محمد رحمه الله يكره ذلك كله ولا بأس بلبس ما سدا حرير ولا حرير
 غير ذلك ويكره ما لحته حرير في غير الحرب ولا بأس به في الحرب
 ويكره في الحرب ما هو حرير كله وقال أبو يوسف ومحمد حمى ما الله لا بأس
 بلبس الحر والديباغ في الحرب ولا يفتخر إلا بالفضة ولا بأس بسمار الذهب
 يجعل في حجر الفص ولا تشد لسان بالذهب وتشد بالفضة وقال
 محمد رحمه الله لا بأس بالذهب أيضا ويكره الخرق التي يمسح بها العرق
 ولا بأس بأن يربط الرجل في أصبعه أو خاتمه الخيط الحاجة والله أعلم بالصواب

باب الكراهية في الوطئ واللمس

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في رجل اشتري
 جارية فإنه لا يقربها ولا يلمسها ولا يقبلها الشهوة ولا ينظر
 إلى فرجها الشهوة حتى تستبرئها ولا بأس بأن ينظر محرم المرأة إلى أسنها
 ويكره أن ينظر إلى بطنها وظرها وفي من هاجر رجل أراد أن يشتري
 جارية فلا بأس بأن يمس ساقها وينظر إلى صدرها وساعدها
 مكشوفين ولا يقرب المظاهر ولا يلمس ولا يقبل ولا ينظر إلى فرجها
 الشهوة حتى يكفر رجله امتنان وها اختان فقبلت ما الشهوة

ولا بأس باللبس الحر والديباغ في الحرب ولا يفتخر إلا بالفضة ولا بأس بسمار الذهب
 يجعل في حجر الفص ولا تشد لسان بالذهب وتشد بالفضة وقال محمد رحمه الله لا بأس بالذهب
 أيضا ويكره الخرق التي يمسح بها العرق ولا بأس بأن يربط الرجل في أصبعه أو خاتمه الخيط الحاجة
 والله أعلم بالصواب

١٥١
 قال بعض العلماء لا يجوز الدواعي من أن ينظر إلى بطنها وظرها وفي من هاجر رجل أراد أن يشتري
 جارية فلا بأس بأن يمس ساقها وينظر إلى صدرها وساعدها مكشوفين ولا يقرب المظاهر ولا يلمس ولا يقبل ولا ينظر إلى فرجها
 الشهوة حتى يكفر رجله امتنان وها اختان فقبلت ما الشهوة

قال بعض العلماء لا يجوز الدواعي من أن ينظر إلى بطنها وظرها وفي من هاجر رجل أراد أن يشتري
 جارية فلا بأس بأن يمس ساقها وينظر إلى صدرها وساعدها مكشوفين ولا يقرب المظاهر ولا يلمس ولا يقبل ولا ينظر إلى فرجها
 الشهوة حتى يكفر رجله امتنان وها اختان فقبلت ما الشهوة

باب الف

محمد بن يعقوب عن ابن حنيفة رضي الله عنهم رجل قال كل مملوك امك
او قال كل مملوك لي جريد موتى وله مملوك فاشترى آخره الذي كان
عنده مديروا الذي اشترته ليس بمديروا مات عتقا
من الثلث قال ابو يوسف رحمه الله في النواذر يعتيق ما كان في
ملكه يوم حلفه ^{الله} ولا يعتيق ما استنقذ بعد بينه والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

فلان ان يبيعه بغير محض الورثة عدل باع الرهن واوفى الرهن
 الثمن ثم استحق الرهن ضمن المستحق العدل فان شاء العدل ضمن الرهن
 القيمة وان شاء الرهن الثمن الذي اعطاه واداه اعلم

باب ما يجب فيه القصاص وما لا يجب وتجب الدية

[illegible][illegible]

له قوله
بأنه لا يشترط أن يشهد
فإن شهدوا باليمين على ما
يصدق عليه القائل من أنه لا يشترط
بما لا يشترط باليمين على ما لا يشترط
بما لا يشترط باليمين على ما لا يشترط

له قوله
بأنه لا يشترط أن يشهد
فإن شهدوا باليمين على ما
يصدق عليه القائل من أنه لا يشترط
بما لا يشترط باليمين على ما لا يشترط
بما لا يشترط باليمين على ما لا يشترط

له قوله
بأنه لا يشترط أن يشهد
فإن شهدوا باليمين على ما
يصدق عليه القائل من أنه لا يشترط
بما لا يشترط باليمين على ما لا يشترط
بما لا يشترط باليمين على ما لا يشترط

له قوله
بأنه لا يشترط أن يشهد
فإن شهدوا باليمين على ما
يصدق عليه القائل من أنه لا يشترط
بما لا يشترط باليمين على ما لا يشترط
بما لا يشترط باليمين على ما لا يشترط

على الآخر أنه غنى فتشهادت ما باطلة فإن صدقها القائل فالدية بينهما
اثلاثا وإن كن بصفا فلا شئ لهما ولا آخر ثلث الدية والله أعلم

باب في اعتبار حالة القتل

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم رجل رمى مسلما فارتد
المرمى إليه ثم وقع به السهم فعلى الرامي الدية وقال أبو يوسف ومحمد
رحمهما الله لا شئ عليه وأن رمى وهو مرنق فاسلم ثم وقع به السهم
فلا شئ عليه في قولهم وكذلك إن رمى حربيا فاسلم وأن رمى عبدا
فاعتقه مولاة ثم وقع به السهم فعليه قيمته للهولي قال محمد
رحمه الله عليه فضل ما بين قيمته مرميا إلى غير مرمى رجل قضى عليه
بالرجم فمأه رجل ثم رجح أحد الشهود ثم وقع به الحجر فلا شئ على الرامي
تجوسى رمى صيدا ثم اسلم ثم وقعت الرمية بالصيد لم يتركه كل وأن رماه
وهو مسلم ثم نجس كل محرم رمى صيدا ثم حل وقعت الرمية بالصيد
فعليه الجنازة وأن رمى حلالا ثم أحرم فلا شئ عليه والله أعلم

باب الرجل يقطع يدا إنسان ثم يقتله

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم رجل قطع يدا رجل خطأ
ثم قتله عدا قبل أن يدرك يدا أو قطع يدا عدا فبرأت ثم قتله عدا أو قطع
يده خطأ فبرأت يده ثم قتله خطأ فإنه يؤخذ بأكلامه جميعا وأن قطع

له قوله
بأنه لا يشترط أن يشهد
فإن شهدوا باليمين على ما
يصدق عليه القائل من أنه لا يشترط
بما لا يشترط باليمين على ما لا يشترط
بما لا يشترط باليمين على ما لا يشترط

له قوله
بأنه لا يشترط أن يشهد
فإن شهدوا باليمين على ما
يصدق عليه القائل من أنه لا يشترط
بما لا يشترط باليمين على ما لا يشترط
بما لا يشترط باليمين على ما لا يشترط

له قوله
بأنه لا يشترط أن يشهد
فإن شهدوا باليمين على ما
يصدق عليه القائل من أنه لا يشترط
بما لا يشترط باليمين على ما لا يشترط
بما لا يشترط باليمين على ما لا يشترط

في قوله تعالى فان شاء الله امام قال اقطعوا ايده ثم قتلوه
 وان شاء قال اقلوه وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله يقتل ولا يقطع يده
 رجل ضرب رجلا مائة سوط فبرا من سبعين مات من عشرة فقيه دية
 واحدة رجل قطع يد رجل فعفا المقطوع عن القطع ثم مات من ذلك فله
 القاطع الدية في ماله استحسانا والقياس ان يقتل ذكرها في كتاب الريا
 وان عفا عن القطع وما يحدث منه او عن اجناية ثم مات من ذلك
 فهو عفو عن النفس استحسانا والقياس ان لا يكون عفو اكالولي بعفو قبل
 موت المبروح فان كان خطأ فمن الثلث وان كان عمدا فمن جميع الممال
 وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله اذا عفا عن القطع فهو عفو عن النفس
 امرأة قطعت يد رجل فزوجها على يده ثم مات منها فلها مهر مثلها وعلى
 عاقلتها الدية ان كان خطأ وان كان عمدا ففي ماله وان تزوجها على اليد
 وما يحدث منها او على اجناية ثم مات من ذلك والقطع عمد فلها مهر مثلها
 ولا شيء عليها وان كان خطا رفع عن العاقلة مهر مثلها ولهم ثلث ما ترك الاميت وصية
 وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله وكذلك اذا تزوجها على اليد جل قطعت
 يده فاقص له من اليد ثم مات فانه يقتل المقتص منه والله اعلم

باب في القليل يوجد في الدار والمحلة

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم في رجل اشترى

في قوله تعالى فان شاء الله امام قال اقطعوا ايده ثم قتلوه
 وان شاء قال اقلوه وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله يقتل ولا يقطع يده
 رجل ضرب رجلا مائة سوط فبرا من سبعين مات من عشرة فقيه دية
 واحدة رجل قطع يد رجل فعفا المقطوع عن القطع ثم مات من ذلك فله
 القاطع الدية في ماله استحسانا والقياس ان يقتل ذكرها في كتاب الريا
 وان عفا عن القطع وما يحدث منه او عن اجناية ثم مات من ذلك
 فهو عفو عن النفس استحسانا والقياس ان لا يكون عفو اكالولي بعفو قبل
 موت المبروح فان كان خطأ فمن الثلث وان كان عمدا فمن جميع الممال
 وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله اذا عفا عن القطع فهو عفو عن النفس
 امرأة قطعت يد رجل فزوجها على يده ثم مات منها فلها مهر مثلها وعلى
 عاقلتها الدية ان كان خطأ وان كان عمدا ففي ماله وان تزوجها على اليد
 وما يحدث منها او على اجناية ثم مات من ذلك والقطع عمد فلها مهر مثلها
 ولا شيء عليها وان كان خطا رفع عن العاقلة مهر مثلها ولهم ثلث ما ترك الاميت وصية
 وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله وكذلك اذا تزوجها على اليد جل قطعت
 يده فاقص له من اليد ثم مات فانه يقتل المقتص منه والله اعلم

في قوله تعالى فان شاء الله امام قال اقطعوا ايده ثم قتلوه
 وان شاء قال اقلوه وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله يقتل ولا يقطع يده
 رجل ضرب رجلا مائة سوط فبرا من سبعين مات من عشرة فقيه دية
 واحدة رجل قطع يد رجل فعفا المقطوع عن القطع ثم مات من ذلك فله
 القاطع الدية في ماله استحسانا والقياس ان يقتل ذكرها في كتاب الريا
 وان عفا عن القطع وما يحدث منه او عن اجناية ثم مات من ذلك
 فهو عفو عن النفس استحسانا والقياس ان لا يكون عفو اكالولي بعفو قبل
 موت المبروح فان كان خطأ فمن الثلث وان كان عمدا فمن جميع الممال
 وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله اذا عفا عن القطع فهو عفو عن النفس
 امرأة قطعت يد رجل فزوجها على يده ثم مات منها فلها مهر مثلها وعلى
 عاقلتها الدية ان كان خطأ وان كان عمدا ففي ماله وان تزوجها على اليد
 وما يحدث منها او على اجناية ثم مات من ذلك والقطع عمد فلها مهر مثلها
 ولا شيء عليها وان كان خطا رفع عن العاقلة مهر مثلها ولهم ثلث ما ترك الاميت وصية
 وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله وكذلك اذا تزوجها على اليد جل قطعت
 يده فاقص له من اليد ثم مات فانه يقتل المقتص منه والله اعلم

ان القصص لم يكن
 الا الاول عين
 لا استحقاق
 المبررة فلهذا
 الدوام في المجد لان
 المكنون العاقبة ان
 المشهود اليها اذا
 شق قوله حشره
 ثابته لا رجوع
 القدر في خطه
 ان القصص لم يكن
 الا الاول عين
 لا استحقاق
 المبررة فلهذا
 الدوام في المجد لان
 المكنون العاقبة ان
 المشهود اليها اذا
 شق قوله حشره
 ثابته لا رجوع
 القدر في خطه

اولاد و قول قريب
من الكتاب
قوله في قوله
على عاقبة امره
المراد بالحق في العين
في قوله قول العبد
لا يتركوا جوار النعمان حيث
نزل بقوله على حال
قوله ما لا يدركه الخيال

[illegible][illegible]

١٤٢
 الماسر يوحنا
 بعد المسيح لان قد فرغتم من
 ص ص قوله فاعلموا قديان
 فتمت الاوليا والكنيسة قد تمت
 فصاحب الدين لا يترك حقيق
 مع البيع للفساد وقد دفع
 للاولياء وقد فرغتم من كان
 يمكن دفع المولى الى على الكنيسة
 يمكن دفع المولى من يد الكنيسة
 ثم اذ انفسا من لكن هذا
 ص ص قوله فان المولى
 قد فرغ من الاخرين ثم
 لان بالفساد بل القضاة
 كلمة انقلاب
 الاخرين بال

من الأندلس
سقطوا من الكون
ص ١٣
في سنة ١٢٠٤
التي كان حق
الآخر كما أنقلب
بالأصا رقة
في رقة
التي ١٢
ص ١٣

ثلاثة اربعة لولي الخطأ ورجعه لولي العدل عبد الله بن جليل قتل مولاهما فنفقه
احدهما بطل الجميع وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله يدفع النكاح عن
نصف نصيبه الا الاخر او يفديه ربع الدية رجل قتل عبدا او جارية قيمة
عشرون الفا خطأ فعلى عاقلته في العبد عشرة آكد وهم الا عشرة وفي جارية
خمس آكد وهم الا عشرة روى ذلك عن عبد الله وابراهيم رحمهما الله
في الديان وقال أبو يوسف رحمه الله عليه القيمة بالغة ما بلغت
وإن غصب جارية قيمتها عشرة فماتت في يده فعليه عشرة الفا
من الاصل ١٢

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم عبد قطع يده ثم
غصبه رجل فمات في يده من القطع فعليه قيمته اقطع وان غصبه
وهو صحيح فقطع المولى يده في يد الغاصب فمات من ذلك في يد الغاصب
فلا شيء عليه عبد مجبور عليه غصب عبد مجبور عليه فمات في
يده فهو ضامن رجل غصب مملوك اجنبي عنده جناية ثم رده على
المولى فجنى عنده جناية اخرى فعلى المولى قيمته بيني مانض فان يرجع
بنصف القيمة على الغاصب في دفعه الى ولي الجناية الاول ثم يرجع
بذلك على الغاصب رجل غصب عبد اجنبي في يده ثم رده فجنى جناية
اخرى فان المولى يدفعه الى ولي الجنايتين ثم يرجع على الغاصب

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم عبد قطعت يده شمر
غصبه رجل فمات في يده من الإقطاع فعليه قيمته اقطع وأن غصبه
وهو صحيح فقطع المولى يده في يد الغاصب فمات من ذلك في يد الغاصب
فلا شيء عليه عبد محجور عليه غصب عبد محجور عليه فمات في
يده فهو ضامن رجل غصب مدبر أجنبي عنده جنابة ثور حرة على
المولى فجنى عنده جنابة أخرى فعلى المولى قيمته بثلثي ما نضفان يرجع
بنصف القيمة على الغاصب في دفعه إلى المولى الجنابة الأولى ثم يرجع
بذلك على الغاصب رجل غصب عبد أجنبي في يده ثور حرة فجنى جنابة
أخرى فإن المولى يدفعه إلى المولى الجنابتين ثم يرجع على الغاصب

له قوله
 لا يخرج المسلم من بيته
 الا بغير اذن من
 المروءة المروءة
 لا يخرج المسلم من بيته
 الا بغير اذن من
 المروءة المروءة
 لا يخرج المسلم من بيته
 الا بغير اذن من
 المروءة المروءة

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهما رجل خرج الى الطريق
 الا عظم كنيها او ميذايا او جرحنا او بني دكانا فلما رجع من عرض الناس
 ان يترفع ذلك ويسمع الذي عمل ذلك ان يتفجع به ما لم يعصا يا
 فاذا اضرب المسلم كره ذلك وكذلك البالوعة يمنها في الطريق
 فان كان السلطان امره بحفرها او اجبره على ذلك فلا ضمان عليه
 وان حفر بغير امره ضمن وليس لاحد من اهل الدرب الذي ليس بها فدان
 ان يشترع كنيها او ميذايا الا باذن جميع اهل الدرب خائط صائل بين
 خمسة رجال اشهد على احدهم ثم سقط فقتل انسانا ضمن خمس الدية
 دار بين ثلاثة نفر حفر احدهم في بئر الوبي خائط ابغى اذن صاحبه فخطب به
 انسان فهو ضامن لرجل من شئ في الطريق فسقط فخطب به انسان فهو ضامن وان كان بداء
 قلبه فسقط المروءة لرجل من شئ في الطريق فسقط فخطب به انسان فهو ضامن وان كان بداء
 عليها فخطب فلا ضمان على الذي فطره وكذلك ان وضع خشبة على الطريق
 فتعذر رجل المروءة عليها تصجد لعشيرة علق رجل منهم قنديل او حمل
 فيواري او حصا فخطب به رجل المروءة وان كان الذي فعل ذلك من غير العشيرة
 ضمن وان جلس رجل من العشيرة في المسجد فخطب به رجل المروءة كان في الصلاة
 وان كان في غير الصلاة ضمن سواء كان جلوسه للصلاة او لغيرها وقال
 ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يضمن على كل حال والله اعلم

واليه يوسف
 الدية في كل ما
 لان الف رجل
 من اهل الدرب
 فلا ضمان
 البعض من الدرب
 واحدا او اثنين
 واحدا او اثنين
 ان العدة قد انقضت
 على واحدة الحكم
 الحكم بالمرءة

١٤٤

قدرا للكد
 له قوله
 لان الف رجل
 للخط فاقطع
 السداد لا يخرج
 اص عقوبة
 البعض من الدرب
 للخط فاقطع
 السداد لا يخرج
 اص عقوبة
 له قوله
 لان الف رجل
 للخط فاقطع
 السداد لا يخرج
 اص عقوبة

لا يخرج المسلم من بيته
 الا بغير اذن من
 المروءة المروءة
 لا يخرج المسلم من بيته
 الا بغير اذن من
 المروءة المروءة
 لا يخرج المسلم من بيته
 الا بغير اذن من
 المروءة المروءة

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the page.

Handwritten text in Arabic script, enclosed in a rectangular border. The text is arranged in approximately 15 horizontal lines. Some lines contain small annotations or corrections.

Long vertical handwritten marginal notes in Arabic script along the left side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom of the page.

Handwritten text in a cursive script, likely a continuation from the previous page, located at the top of the document.

Handwritten text in a cursive script, forming the main body of the document. The text is arranged in approximately 15 horizontal lines within a rectangular frame.

Handwritten text in a cursive script, located on the right side of the page, possibly a marginal note or a continuation of the main text.

Handwritten text in a cursive script, located on the right side of the page, continuing the marginal or supplementary text.

Handwritten text in a cursive script, located at the bottom of the page, possibly a concluding note or a signature.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script.

Handwritten text in the main body of the page, consisting of approximately 10 lines of cursive script.

Handwritten text in a narrow horizontal box, likely serving as a section header or separator.

Handwritten text in the lower main body of the page, consisting of approximately 5 lines of cursive script.

Long vertical handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the script from the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in a cursive script.

Handwritten marginal notes in Persian script at the top left of the page.

Handwritten text in Persian script, likely a title or introductory line.

Handwritten text in Persian script, possibly a section header.

Main body of handwritten text in Persian script, consisting of several lines.

Handwritten text in Persian script, possibly a section header.

Main body of handwritten text in Persian script, continuing from the previous section.

Extensive handwritten marginal notes in Persian script along the right side of the page.

Handwritten marginal notes in Persian script at the bottom of the page.

الملك المظفر الملك الناصر الملك النور الدين الملك النور الدين
الملك المظفر الملك الناصر الملك النور الدين الملك النور الدين

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

۱۰۰
 ۹۹
 ۹۸
 ۹۷
 ۹۶
 ۹۵
 ۹۴
 ۹۳
 ۹۲
 ۹۱
 ۹۰
 ۸۹
 ۸۸
 ۸۷
 ۸۶
 ۸۵
 ۸۴
 ۸۳
 ۸۲
 ۸۱
 ۸۰
 ۷۹
 ۷۸
 ۷۷
 ۷۶
 ۷۵
 ۷۴
 ۷۳
 ۷۲
 ۷۱
 ۷۰
 ۶۹
 ۶۸
 ۶۷
 ۶۶
 ۶۵
 ۶۴
 ۶۳
 ۶۲
 ۶۱
 ۶۰
 ۵۹
 ۵۸
 ۵۷
 ۵۶
 ۵۵
 ۵۴
 ۵۳
 ۵۲
 ۵۱
 ۵۰
 ۴۹
 ۴۸
 ۴۷
 ۴۶
 ۴۵
 ۴۴
 ۴۳
 ۴۲
 ۴۱
 ۴۰
 ۳۹
 ۳۸
 ۳۷
 ۳۶
 ۳۵
 ۳۴
 ۳۳
 ۳۲
 ۳۱
 ۳۰
 ۲۹
 ۲۸
 ۲۷
 ۲۶
 ۲۵
 ۲۴
 ۲۳
 ۲۲
 ۲۱
 ۲۰
 ۱۹
 ۱۸
 ۱۷
 ۱۶
 ۱۵
 ۱۴
 ۱۳
 ۱۲
 ۱۱
 ۱۰
 ۹
 ۸
 ۷
 ۶
 ۵
 ۴
 ۳
 ۲
 ۱

6/17/59

۱۲۸۰

۱۸۰۰

پیدا ہوا ہے کہ یہ ایک نیا ہیرو ہے

Handwritten signature in Urdu script.

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

تسليمه في سنة ١٢٠٤ هـ الموافق لسنه ١٨١٩ م
في شهر ربيع الثاني من سنة ١٢٠٤ هـ الموافق لسنه ١٨١٩ م

الكتاب الثاني في بيان ما كان عليه العرب في الجاهلية من الدين والادب والسياسة

[illegible]

سنة ١٢٠٠ هـ

فان كنت امة فاعلم انك امة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا هذا كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

၁။ အထွေထွေအကျဉ်းချုပ်
၂။ အကျဉ်းချုပ်

[illegible]

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥
 ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

[illegible]

۷۷
 ۷۸

Handwritten text in a cursive script, likely Arabic or Persian, filling the main body of the page. The text is arranged in approximately 25 horizontal lines, with some variations in line length and spacing. The script is dense and characteristic of historical Islamic manuscripts.

٤٥١

Handwritten text at the bottom of the page, possibly a signature or a concluding statement, enclosed within a decorative border.

محمد في امه عليا سلم الفخر فلما سلم الفخر في رفع يديه واما الحدوث فثبت بعد السجدة المفروضة رفع اليدين في الدعاء
 عن سيد الانبياء واسوة الانبياء صلواتكم كما لا يخفى على العالمين الا انكم امرت بالسيد شريف حسين عفا الله عنه في الدعاء

سید حسین	سید محمد
سید شریف	سید زکریا

حفظ الله	محمد	حسين
حبنا الله	عبد الرب	سيد احم

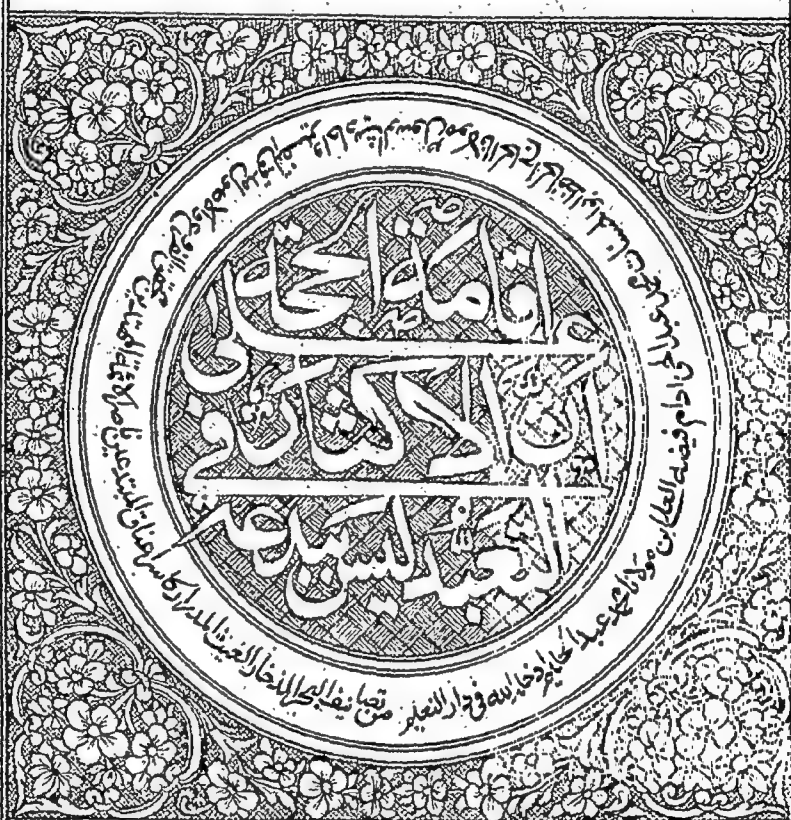
چنانچه از حدیثی که مذکور در جواب است رفع یدین در نماز مملو و ثابت است همچنین از حدیثی که در این باب از القزوینی مرقوم است نیز ثابت شد ثانیاً ابو یزید ابن ابی شیبة ثنا شایبة بن سوار ثنا شعبه حدثنا عبد الله بن سعيد عن ابن بن ابی اسحق عن عبد الله بن نافع بن اعمیاء عن عبد الله بن الحارث عن المطلب عن ابن ابی رعاة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الليل مثني مثني تشبه في كل ركعتين بتأمن تسكن وتقع وتقول اللهم اغفر لي فمن لم يفعل ذلك ففي خداج قوله تقع من باب الفعال ای رفع یدیک بعد الصلوة وقت الدعاء تقریر مولانا و مرثا حاجی الحرمین الشریفین المدابجر فی سبیل الله تعالی محمد اسحاق المشهور فی الآفاق الحیرت الدیوی مولانا المکی معجمی اغفر الله له له طایب الله ثراه و جعل الجنة مثواه و منه حدیث الدعاء و تقع یدیک ای رفعها انما بخیر و منه حدیث الدعاء و تقع یدیک ای رفعها الله تعالی و جعل الجنة مثواه بالدعاء مجمع البحار لکن در سند این حدیث عبد الله بن نافع بن اعمیاء است و او مجهول است چنانچه در تقریب مرقوم است بحواله من الثالثة لکن از جملة روای حدیث موضوع است و الیه ضعیف می شود و عمل حدیث ضعیف در فضائل الاعمال جایز است اتفاقاً چنانچه ملا علی قاری در رساله فضل شعبان نوشته است قلت جملة بعض الروايات لا تقضی كون الحديث موضوعاً وكذا تكرار اللفاظ فينبغي ان يحكم بانه ضعيف ثم يعمل بالضعيف في فضائل الاعمال اتفاقاً و در بعضی احكام عمل حدیث ضعیف جایز است نزد بعضی وقتیکه در آن احتیاط باشد چنانچه در شامی مسطور است قال السيوطي ويعمل به ايضا في الاحكام اذا كان فيه احتياط و چونکه رفع یدین وقت دعاء مطلقاً از حدیث صحیح ثابت است لهذا عمل کردن حدیث ضعیف مذکور جایز و معتبر است و وقتیکه اعتقاد عمل باشد بلکه استحباب بود نیز عمل کردن حدیث ضعیف جایز و صحیح لکن شرط است که حدیث ضعیف شدید ضعیف نباشد یعنی اگر از متهم یا کذب نباشد گویم چون باشد چنانچه در در مختار مذکور است شرط العمل بالحدیث الضعیف عدم شدّة ضعفه فان يدخل تحت اصل عام ان لا يعتقد سنية ذلك الحديث و در شامی مسطور است شدید الضعف هو الذي لا يخلو طريق من طرقه عن كذا اب و تهم بالکذب قاله ابن حجر و در شامی مرقوم است ای سنية العمل به یانین معلوم شد که عمل کردن حدیث ضعیف مذکور از حدیث استحباب جایز زیرا که از حدیث ضعیف استحباب ثابت می شود چنانچه محیب در جواب خود نوشته است فقط محی عالم علی غرض عنه

محمد
۱۲ ۱۳
علاء علی

5410

وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ إِذَا أُتُوا بِالْحَبْرِ قَالُوا هَذَا عَمَلٌ نَسِيتُ
وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ إِذَا أُتُوا بِالْحَبْرِ قَالُوا هَذَا عَمَلٌ نَسِيتُ

هذا الكتاب الذي فيه نزل المجاهدون في العبادات وظهور أدائهم عن البدعة والضلالة



بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب في بيان ما يجب من العبادات وما يكره من البدع والضلالة

المصنف المصطفى محمد بن محمد المصطفى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين حمد اطيبا مباركا كجد الشاكرين واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تشهدنا بالصلوة
وتدخلنا في دار السلام مع الجاهدين واشهد ان سيدنا محمد عبده ورسوله المبعوث على كافة المكلفين حجة للعالمين خاتم النبيين
الارضين والصلوة والسلام عليه صلوة تامة تزاكية دائمة الى يوم الدين وعلى آله وصحبه عظماء مجاهدين العابدين في سائر مآثر
الزاهدين وعلى من تبعهم من الائمة المجتدين والفقهاء والمحدثين والصلحاء والمتعبدين رضي الله عنهم وعن اجمعين وبعد
فيقول العبد الراجي عفوريه القوي بالمسئاة محمد عبده الحلي اللكنوي الانصار الخفيف فجاوز الله عن ذنبه الجحد والخف
ابن الحر الذخار الغيث المدد را حقيق المعقول المنقول مدقق الفروع والاصول مولانا الحافظ الحاج محمد عبد الحليم
ادخله الله في دار النعيم في منة نيطت على التمايز ورفعت على راسي العتاة كنت متوغلا في مطالعة كتب اسماء الرجال و
بمعاينة زبر مناقب ارباب الكمال ارجو من ان يصيل الخلق باخلاصهم والتشبه بصفاهم طالباه مسلما سويا وصلاحا
جسما ما قال قائل من احب الصالحين لم يستقم فعل الله به رزقي صلاحه فاطلعت على مجاهدات السلف الذين هم في كل لحظة
من حياتهم في الاجتهاد بالعبادة ورياضات الخلف الذين ارتاضوا بكثره العبادة طلبا للحسنة والزيادة وكنت اظن ان
هو الصراط المستقيم به يصيل من يصيل الى درجات النعيم فلما اتيت في الحال ففصل علي بن ابي الجبلان بتحصيل كتب الحديث وكشف
اسرار الاخبار للنبوية بالكشف الحثيث اطلعت على اخبار تمنع عن التشدد في التبعيد واثارتهم عن التمدد في التزهيد فاخلج في
خاطري الفارق كيف التطابق بين هذه الاحاديث يبين مجاهدات هؤلاء الاكابر الى ان وسعت النظر في الاخبار فامعنت الفكر
في الآثار وتبينت ما حققه الشراح المحققون وتبينت ما نقله الفقهاء والمحدثون فظهر لي ان الاخبار في ذلك مختلفة بعضها مائة
الى الاجتهاد وبعضها يرشد الى الاقصاد وكلها واردة في محله واقعية في موقعها فاخبار الاجتهاد مضمولة على من فاد
على ذلك واخبار الاقصاد مضمولة على من عجز عن ذلك وعلى هذا وجدت كلمات العلماء الاعلام والائمة الكرام فينبذا
على ذلك اذ سمعت قائل يقول الاجتهاد في التبعيد كاحياء الليل كله وقراءة القرآن ركعة واداء الف ركعات ونحو ذلك وما
عن ائمة بدعة وكل بدعة ضلالة فوقفت بسامع قوله في الحيرة وقلت له ان ترى هؤلاء المجاهدين فيهم الصابة والتابعون
وجاعات المحدثين من اهل البدعة فعاد قائل الاخبار في المنع عن ذلك موجودة وفي كتب الصحاح مروية فقلت هذا الكلام

من لم يتسع نظره واقصر على خواهر الالفاظ فذكره اما قبح سمعوا ان المبدعة ما لم يكن في القرن الثالثة ولا وجود له
اصل من اصول الاربعة وهذا قد جعل في تلك الاثر من المتبركة ودلت على جواز بل على استحباب بل بقدر على التصحيح
الشريعة فعادوا فلا يصحح بكونه يدعى بعض علماء الزمان قوله مقبول عندها لكانت في تلك وقت قد فعله
الا شتياء باحاديث المتع لم ير نظره على سائر اصول الشريعة فهو في ذلك معذور بل ما يجوز قوله صحيح كما كان القدر من المحل
والفقهاء يجوز ذلك فكيف لا يعتبر قولهم في ما هنالك فكذلك القائل ان الله مشكور واكبر على نفسه مخيرا ثم وقع صاخر في هذا القول
قد شاع في العالم والخاص بهادون باعلى نداء ان كثرة الرياضات النقول عن اصحاب المجاهدات يدعى مستقيمة ويظهر ان
على السلف والخلف الفائز بالدرجات المطلقة فقد رتب عليهم النكر وحقق ما هو الحق الوسط في المثل التذكير وكنت اقصدا
اكتب في هذا البحث سائر وافية لم يسبق في احد بعد بلها وعجالة شافية لم تقدم مني احد عليها الا ان اشتغال بتأليف شرح
شرح الوقاية المسمى بالسعاية في كشف ما في شرح الوقاية الذي هو شرح مبسوط واكثر من عساواه كاذب مشتمل على تفصيل
مذاهب العلماء في كل مسألة مع ذكر ادلتها مع ما لها وما عليها من الاسئلة والاجوبة كان يعوقني عن اتمام هذا المرام
الى سائر جمع من الاحباب المتواجدين في هذا المقصد الكعبة واصرف من طائفة من الاحباب التي عرض لهذا المطلب الاقصى فاختلست من
اوقات تأليف السعاية لحظات عديدة وشرعت في تصريف هذه الرسالة الجديدة منزلة ما فيها تاسيسا لمقتضى بالدوران
مقدمة بالقول عن العلماء ذوي التبحر والشان مدحوا في الاتناء للطاقات الشريفة والشرائع اللطيفة مسهبها الرسالة بما
ينبغي عنوانه عن المعنوي اعني اقامته كحجة على ان الحكماء في التعبد ليس بنوع من ملقب بل بقية من بدء التدوين على المذاهب
اعني بصرف العباد من بدفع طعن الحامدين بلحاظ من يستفيد منها في نظر فيما يعين انصا ويزيد في ذلك كما واكملت ما
يرد في خلاف ما لم يرد بالقسط المستقيم لا يكون من قال في الشارح الحكيم كضائر احسانه قل اوجها حسدا ونبيا
انه لم يثر حسدا والفتنة اذ لم يزلوا السعي في القوم عداء له خصوصاً والله تعالى اسأل سوال المتضرع ان ينفع بهذا المصنف كلا
من الخواص والعوام وان يجعل خالص الوجه الكرمي الجليل والاكرام ان يجنب من الخطأ في الزلل اثم ومن السوء في الخلل اثم
هذه الرسالة مرتبة على صليين مقصدين في خاتمة الاصل الاول في ذكر ما في الصحابة والتابعين تبعوا وفعلوا في تمام
من غير تكبر منهم ليس بدعة والاصل الثاني في ذكر طائفة من المجاهدين وجماعة من العابدين والمقصود الاول في اثبات
الاختلاف في العبادة حسب الطاقة ليس بدعة والمقصود الثاني في ذكر المتطابق بين احاديث المانع وبين رياضات
ائمة الشريعة والخاتمة في حكم ختم القرآن في التراجم وفي ليلة واحدة حسب ما تعارفوه وحسبوه موجبا للحسن في الاخرة الا
الاول في ان ما فعل الصحابة والتابعون ما فعل في ما فهم من غير تكبر منهم ليس بدعة جذرا للشارع فما قال الحق
سعد الدين المقتزاني في الهيات شرح المقاصد المحققون من لما تريدية والا شعريه لا ينسب احدها الاخر الى المبدعة
والضلالة خلافا للبطلان المتعصبين حتى جعلوا الاختلاف في الفروع ايضا بدعة وضلوا في القول على مذهب التسمية
عاما وعدم نقص الموضوع الخارج من غير السبيلين في كجواز الكساح بدون الوضوء والصلوة بدون الغسل ولا يعرف ان البدعة
المنصومة هو الحديث في الدين من غير ان يكون في عهد الصحابة والتابعين كاهل عليه الدليل الشرعي من المجتهدين من جعل كل امر

2

1990

العلامة محمد صالح

السلامة العامة

۱۰۰

تاریخ الخلفاء

فوالله

ما بعد الصلاة

بیان و

١٠٠

والنقل

الحمد لله

۱۰۰

ویندیکامه

الخصم وفقدان

وہاں تک کہ

9/16/94

مجلس

مستند

۳

100

مؤيد

۱۵۰

المعروف

مجلس

١٠٠

15

الحمد لله

انہما

وہی ہے

على القاضي

الحمد لله رب العالمين

المجلس

196

64

24830

۱۰۰

1992

و من اجل تاليفه
منه مد قاضيه
ابو عبد الله النخعي بن سبيل
الذي شغف فاضل في حق
لا يخفى فضلا وانصافه
على من طالع شوقه من
قصا فيغوايا لاداد
شجع ابو عبد الله في
الفتح من سائل التفتي
والا لولا المكنون الاخبار
على سبيل في غلبه الاخبار
في ذكر الامور الواجبة
في خبره او كانت وفاء على
بعض شخ كذا في كذا
اكثر من ذلك في كذا
في كذا

[illegible][illegible]

وفى تكبير القنوت في العبد عند استلام الركعة والصلاة المروية وعند المقام بين الركعتين ذكر في باب رفع اليدين عند
رواية البيت انتهى في البداية شرح الهداية عن المزي أنه قال داود حنفية تكبيرة في القنوت لم يثبت في السنة ولا دل
قياي وقال أبو نصر القطع في شرح مختصر القدر من هذا خطأ من داود وعن ابن عمر البراء بن عازب والقياس أيضا يدل على
وقال أبو قدامة في المغني روى عن عمرو بن دينار أن داود فرغ من القراءة في الركعة الأولى وقال يا رب زدني علما في غنية المستمع شرح منية المصل
رفع تكبير القنوت روى عن عمرو بن دينار وابن مسعود وابن عباس وابن عمر البراء بن عازب وكذا رفع تكبيرات العبد من غير ذكره إلا أنهم
والبيهقي في سننه الكبر انتهى كما حصل أن رفع اليدين والتكبير عند القنوت لم يثبت من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكن لما
ذلك عن بعض الصحابة وبعض التابعين جسمنا صرح بالعيني وإقناعه بالحجج في تخالف غيرهم كيف يكون بدعيه سيئة نعم ثبوت
وجوب التكبير والرفع على ما صرح به بعض الحنفية وشك لعدم دليل يدل على الوجوب غاية ما في الباب أن بعض الرواة قد ادعى الصحة
والتابعين يثبت أن لم يفعل كإيعاق ولا يعاتب والله أعلم بالصواب عنده حسن الثواب وأما بعض الصحابة طرق حكموا على بعض
الأفعال الكاذبة في ما فهم يكون بدعيان كل مع اطلائهم ذلك شيء من إمارات الكفار ولا أوفلا دل ذلك على كون قياي عند
أن لم يمكن مع ذلك بل كان مع ما يدل على تحسيفهم ذلك على أنهم أرادوا بالبدعة المعنى العام الحديث لا البدعة التي هي خلاف ما
الأول ما أخرجه أبو داود عن مجاهد قال كنت مع ابن عمر فوثب رجل في الظل والعصر فقال ابن عمر أخرج بنا فان هذه بدعة وفي البداية
شرح الهداية للتبديع في المنيور أن عليا رأى مؤذنا يثوب للعشاء فقال أخرجوا هذا المبتدع من المسجد انتهى فان قلت
كيف يستحسن فقهاء التوثيق في الصلوات كلها مع ورد هذين لا تزين قلت اختلفوا في ذلك على أقوال ثلاثة الأول أنه يكره
في جميع الصلوات الأصلوة الأخيرة فأنه وقت ثم غفلة فيستحسن للمؤذن أن يثوب ويستنبط أصله مما رواه أبو داود وعن أبيه
قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكان لا يمر رجل إلا ناداه بالصلوة أو حركه رجل قال علي القاري في رقة
المنافع شرح مشكوة المصابيح تؤخذ منه مشروعية التوثيق في الجملة على ما ظهر انتهى والثاني قول أبي يوسف أنه يجوز للأئمة وكل
من كان مشغولا بموالمسليين وأصله ما روى بطرق متعددة أن لا كان يحيى باب النبي صلى الله عليه وآله وسلم على أنه وسلموا في ذلك
ويؤذنه بالصلوة والثالث قول المتأخرين أنه يستحسن لكل الناس في كل الصلوات الا المشرقة وجهوه بأنه قد ظهر التواني في
أموال الصلوات في هذه الأعصار والأعلام بعد الأعلام أول حجم الصد الأول لم يكن فيه هذا التواني فلم يخرج فيه اليه وهذا
هو العذر عن مخالفة الأثرين المذكورين بعد تسليم إطلاقهم عليه ما والكلام بعد موضوع نظروا وقد حقت المقام
مع ما لا ما عليه في سائر التحقيق الجيب في التوثيق فالتطالع وكذلك ما أخرجه الترمذي في حسنة النساء وابن
والبيهقي وغيرهم من حديث أبي نعامة الحنفية واسم قيس بن عبيدة عن ابن عبد الله بن المغفل قال سمعت ابن أبا في الصلوة
أقول بسم الله الرحمن الرحيم فقال لي أبي بن خديش أياك والحديث وأما ما أخرجه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
بعض اليدين من الحديث في الإسلام وقد صليت مع رسول الله مع أبي بكر وعمر وعثمان فلم يسمع أحدا منهم يقولها فلا تلقاها أنت
أما صليت فقال الحمد لله رب العالمين قل هذا الحديث على أن أخرج البسطة في الصلوة حدث استمعى عبد الله بن المغفل
والمسألة خلافية بين الأئمة والأحاديث فيه معارضة والقول الحق هو ثبوت الحمد من النبي صلى الله عليه وآله وسلم

بأن وجدنا قولاً أو ضلعاً من صحيحه لم يفتخ في الكتاب السنة ما يفارقها ما وافق فيكون تقليد في خلافه وأول ما هو له جازية
المتعد ولا توقف في العمل إلى أن يظهر لنا دليل يوافق فافهم هذا فإنه أصل شريف يتفرع منه كثير من الفروع فإن قلت
إذا اتفق أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم على أمر محدث فأولى به الأخذ به ظاهر وأما إذا اختلفوا فماذا يفعل
قلت بتخير في الأخذ بما هم قائلون به حتى نص عليه الأصوليون في كتبهم وأما الحادث في زمان التابعين فهم قائل
فيه هو لتفصيل المذكور سابقاً فإن كان الحديث في زمن المتقدم وقع النكير منهم عليه كان بدعة ولا فليس بعده وأما الحديث
بعد الزمنة الثلاثة فيعرض على أدلة الشرع فإن جد نظيره في العهد الثلاثة أودخل في قاعدة من قواعد الشرع
لأنه يمكن بدعة لأنها عبارة عما لا يوجد في القرآن الثلاثة وليس لأصل من أصول الشرع وأن أطلقت عليه البدعة
قيده بالحسنة وإن لم يوجد له أصل من أصول الشرع صار بدعة ضلالة وإن ركبته من بعد من باب
التفصيل أو من يشترط بالمشيخة فإن أفعال العلماء والعباد ليست تحجة ما لم تكن مطابقة للشرع ولعلك تتقطن
من ههنا أن اختلاف العلماء في حديث كان بدعة ضلالة عام مخصوص البعض عام غير مخصوص اختلاف لفظي
فإن من أخذ البنية بمعنى عام هو المأثور في العهد النبوي فحسب قسمه إلى أقسام بدعة واجبة وبدعة مستحبة
وبدعة مباحة وبدعة مكروهة وبدعة محرمة فلم يخص عموم الحديث إخراج الأقسام الثلاثة الأولى منها
إلا بالمعنى الشرعي وهو ما لم يعد في القرن الثلاثة وليس لأصل من أصول الشرع أجرى الحديث على العموم ومصرحه
قال البركلي في الطريقة المحمدية لو تتبعت كل ما قيل فيه بدعة حسنة من جنس العبادات جعلت مادونا فيه
من الشارح إشارة أو دلالة اتفق وما اشنع صنيع علماء زماننا حيث افترقوا فرقتين ففيه خصص السنة على ما
في العهد الثلاثة وجعل ما حدث بعدها بدعة ضلالة ولم ينظر إلى دخوله في أصول الشرع بل فهم من حصصها على ما
والزمان النبوي يجوز كون محدث الصحابة بغير ضلالة وقرينة اعتمد على ما نقل عن آبائهم جلادهم ما تركوه مشاهيرهم
وأدخل كثيراً من البدع السيئة في البدع الحسنة اعتماداً عليهم أن لم يكن لأصل من أصول الشرع وما دلت القرينة الأولى
بحديث كل بدعة ضلالة فرت الثانية إلى حديث التخصيص والله المستشكل من هذه المنازعات والمخاصمات يطنون أنها
تفيد كلاً والله هي تضر ولو لا خوف إطالة الكلام لنقصت على خطأ الفرقين ما جعلوه من البدع الحسنة
ليست بحسنة وما جعلوه من البدع السيئة وهي ليست بسيئة متجنبا عن الإفراط والتفريط سالكاً مسلك بين
الأصل الثاني في ذكر جماعة من الذين اجتهدوا في العبادة وصرف أعمارهم في الجهاد والطاعة على سيد الأقطار
بأحوال جميع المجاهدين ما يقصر عنه البشر ما هو شأن القوى القدر في الصيانة المجاهد في العبادة رضي الله عنهم
عنهم جميعاً صاحب الحياة العرفان سيده ناعثمان بن عفان رضي عنه ربه الرحمن قال حافظ أبو نعيم رحمه الله تعالى
ولية الأولياء حدثنا أحمد بن جعفر بن محمد بن أحمد بن حنبل حدثني أبي أحمد بن خالد الزبير بن عبد الله بن
جدة له يقال لها حميدة قالت كان عثمان يصوم الدهر ويقوم الليل إلا جمعة من أوله حدثنا إبراهيم بن عبد الله بن أحمد
بن يحيى ناقد بن سعيد نا أبو علقمة عبد الله بن محمد بن عثمان بن عبد الرحمن التيمي قال قال لي أبي غلاب الليلة

[illegible][illegible][illegible]

ناضيل بن عياض عن منصور عن ابراهيم قال كان الاسود يختم القرآن في رمضان في كل ليالتين وكان ينام بين المغرب والعشاء وكان
 يختم في غير رمضان في كل سبيل سعيد بن المسيب عن عبد الله بن عمر قال ابو نعيم حدثنا ابو محمد نا احمد بن روح نا احمد بن محمد نا عبد الله
 نا عبد المنعم بن ادرع نا ابيه قال صلى سعيد بن المسيب الغداة بوضوء الفقه خمسة عشر سنة عوفي بن الزبير بن العوام ابو عبد الله
 الاسود المدة قال الذهبي كان يقرأ كل يوم ربع الختم في المصحف ويقوم الليل فتركه الا ليلة قطعت جرسه فقرأ في سبيل
 ابو نعيم حدثنا ابو محمد بن جابر نا عبد الله نا خبرنا ابو المبارك نا حدثنا مالك بن معول قال كان بالبصرة ثلاثة متعبدين صلوة
 بن سبيح كل يوم بن الاسود ورجل آخر وكان صلاة اذا جاء الليل خرج الى ائمة متعبدين الله تعا ففطن له رجل فقام في الصلاة فظن ان
 عبادة فاق سبع فانا له صلاة وقال قهر فاتبع الرزق فذهب فقام لعبادة فلما كان وقت السحر قال اللهم اصلح لي ديني واهل بيتي
 الجنة ولكن سترنا من النار فابت براسم البنات قال سمعنا هو من تابعي البصرة يروي عن ابن عمر وابن الزبير صحبنا ابراهيم بن
 وكان ائمة اهل البصرة مات سنة سبع وعشرين مائة انتهى في حلية الاولياء حدثنا عثمان بن محمد العثافي نا اسمعيل
 بن علي الكرابيسي نا محمد بن سنان نا ابيه قال انا والله ادخلت ثابته الحارثي مع حميد الطويل او رجل غيره شاكرا
 فلما سوينا عليه التراب سقطت لبعنة فاذا هو ثم يصعد في قبره فقلت للذي معي لا ترمي قال اسكت فلما سوينا عليه التراب اتينا
 ابنته فقلنا ما كان على ابيك فقالت ما اريد فاجبرناها فقالت كان يقوم الليل خمسين سنة فاذا كان السحر قال اللهم اني
 اعطيت اعداء من خلقك الصلوة وقبره فاعطينها فاكان الله ليرد ذلك الدعاء حدثنا ابو بكر بن مالك نا عبد الله نا احمد
 بن حنبل نا ابو داود نا روح نا شعبة قال كان ثابت يقرأ القرآن في يوم وليلة ويصوم الدهر على بن الحسين بن علي بن طالب الامام
 سري العابد بن الهاشمي قال الذهبي العبد كان يصلي في اليوم والليلة الف ركعة الى ان مات قال مالك قال كان يسمى بين العابدين
 لعبادة انتهى قتادة بن عامر نا الخطابي نا ابو نعيم حدثنا محمد بن احمد نا محمد بن ايوب نا موسى بن اسمعيل نا سلام بن
 ابن مطيع نا قتادة كان يختم القرآن في كل سبع ليال مرة فاذا جاء رمضان ختم في كل ثلث ليال مرة فاذا جاء العشر ختم
 في كل ليلة مرة سعيد بن جبير نا الليث نا في رواية الجنان نا و نا قرا القرآن في ركعة في البيت الحرام قال فاهم نا ياس قال
 سعيد بن جبير في رمضان اساء على المصحف فقام من مجلسه حتى ختم القرآن انتهى في اعلام الاخبار طبقات فقهاء مكة
 النعمان نا مختار نا محمد نا سليمان نا الكوفي نا اسمعيل نا عبد الملك نا سعيد بن جبير نا منافي نا في رمضان فقرأ ليلة بقرأة ابن مسعود
 وليلة بقرأة يزيد بن ثابت عن جلال بن يسار نا احمد نا عبد الله نا سعيد بن جبير نا الكعبة نا في ركعة وقيل انه كان يختم
 في كل ليالتين هكذا ذكره الذهبي في طبقات فقهاء انتهى محمد بن اسع نا عبد الله نا ابو نعيم حدثنا عبد الله نا محمد نا احمد نا
 نا احمد بن كثير نا شاذان نا خبرنا ابو الطيب نا سري نا يسار نا احمد نا محمد بن اسع نا مكة نا الى البصرة نا كان يصلي بالليل اجمع يصلي
 في المحل جالس او في السجدة او في رجليه من الليل فيصلي فاذا اصبح ايقظ اصحابه رجلا رجلا حتى عليه فيقول الصلوة الصلوة
 مالك بن دينار نا ابو نعيم حدثنا ابو حامد نا محمد بن اسحق نا هارون بن عبد الله نا سيار نا جعفر سمعت المغيرة بن حبيب نا
 صالح نا خلق نا مالك نا دينار نا صليت العشاء مع مالك نا جاء فاكل ثم قام الى الصلوة فاستفتح ثم اخذ بلحيته فجعل يقول اذا
 الاولين والاخرين فحم شبيهة مالك على المنار فواده ما زال كذلك حتى غلبته عيني ثم انبصت فاذا هو على تلك الحال نا مالك نا

ختم طبع الفرس سليمان بن سحر خان ابو المعتمر قال ابو نعير حدثنا محمد بن ابراهيم بن عامر نا محمد بن قاسم الحنظلي نا المسيب نا ابراهيم
 عن ابي المبارك وغيره قال اقام سليمان النخعي اربعين سنة امام الجامع بالبصرة يصلي العشاء والصبح بوضوء واحد
 بن داود قال ابو نعير حدثنا ابو محمد بن جابر نا احمد بن الحسين نا احمد بن ابراهيم نا داود نا حذاف بن محمد بن عبيدة حدثنا
 محمد بن الحسين عن هشام قال كنت اصلي انا ومنصور جميعا وكان اذا جاء رمضان ختم القرآن في ما بين المغرب والعصر
 ختمتين ثم يقرأ الى الطواسين قبل ان تقام الصلوة وكانوا اذا ذلك يؤخرون العشاء في رمضان ان يذهب في الليل
 حدثنا محمد بن جعفر نا جعفر نا ابي نعيم نا يحيى بن ابي بكير نا شعبة عن هشام بن حسان قال صليت مع
 في ما بين المغرب والعشاء ختم القرآن في بلغ الى النحل حدثنا ابي ابراهيم بن محمد بن الحسن قال كان منصور يختم القرآن
 في كل يوم ليلة حدثنا ابو حامد نا محمد بن اسحق نا محمد بن عمر قال نا سعيد بن عامر عن العلاء قال تكنت مسجد
 واصل فاذا في المؤذن للظهر فجاء منصور فاتت الصلوة فآيته سبي واحد عشر سيرة في قبل ان تقام الصلوة على بن عبد الله
 بن عباس بن عبد المطلب المدني قال حافظ ابن حجر العسقلاني في تهذيب التهذيب كان يدا السجادة لكثرة صلوة وقال حمزة
 حدثني علي قال كان علي بن عبد الله يسجد كل يوم الف سجدة وقال يعقوب بن ابي العدة وكان يصلي في كل يوم الف ركعة ثم
 وفي العبد يا خبار من غير قال لا وزاعى غيره كان يسجد كل يوم الف سجدة ثم في حلية الا ولباء حدثنا احمد بن جعفر بن سالم
 نا احمد بن علي نا مهمل نا حمزة عن علي بن حبة ولا وزاعى قال كان علي بن عبد الله يسجد كل يوم الف سجدة حدثنا احمد بن احمد
 بن محمد نا الحسن بن محمد بن كريب نا علي بن عيسى في كل يوم الف سجدة يزيد خمسمائة ركعة نا ابو حنيفة نا نعمان بن
 ثابت الكوفي نا امام الاظم نا كرم جمع من المعتمرين اجتهاد في العبادة فقال شمس ثمة الكرومي في رسالته نقل عنه انه
 صلى الف بوضوء صلوة العشاء بنيف وثلاثين سنة وقيل اربعين سنة وكان يختم القرآن في غير رمضان كل يوم مرتين مرة
 في النهار ومرة في الليلة وقال ابن المبارك كان ابو حنيفة يجمع القرآن في ركعتين قال ايضا روى عن ائمة قديمي زمان
 القرآن عثمان بن عفان نا حماد نا سفيان بن عيينة نا ابو حنيفة نا حمزة نا سفيان نا عطاء نا اللؤلؤ نا ابراهيم
 بن عكرمة قال ما رأيت اوسع ولا افقه من حنيفة وعن سفيان بن عيينة قال ما قدم مكة فوجدنا رجلا اكثر صلوة
 من حنيفة وعن يحيى بن ايوب نا زاهد قال كان يسمى ابو حنيفة الوتد لكثرة صلوة وعن اسد بن عمرو قال كان ابو حنيفة
 صلى الف بوضوء العشاء اربعين سنة وكان عامة الليل يقرأ القرآن في ركعة وكان يسمع بكاءه حتى يرحل حبرانه وحفظ
 عليه انه ختم في الموضع الذي فيه القرآن خمسة آلاف مرة وعن الحسن بن عمار نا انه غسل ابا حنيفة حين توفي
 وقال غفر الله له ولم تقط منذ ثلاثين سنة ولم تنس يدعيك بالليل منذ اربعين سنة وعن ابن المبارك نا ابا حنيفة
 صلى خمسا واربعين سنة الصلوات الخمس بوضوء واحد كان يجمع القرآن في ركعتين عن ابن يوسف قال بينا انا امشي معه
 اذ سمع رجلا يقول لرجل هذا ابو حنيفة لا ينام الليل فقال ابو حنيفة لا ينام الليل فكان شيخي الليل صلوة وعام
 وتضرعوا عن مسعر بن كدام قال دخلت المسجد ليلة فرائت رجلا يصلي فقرأ سبعا فقلت ركع ثم قرأ الثلث ثم التفت
 فلم ير اني احته حتى كرهه في ركعة فظننت فاذا هو ابو حنيفة وعن ثائدة قال صليت مع ابو حنيفة في مسجد العشاء

من اهل الجبلية
 فوافهم في ذلك
 وانشأوا في ذلك
 الادب نا ابراهيم بن
 الطبري نا ابراهيم بن
 فم طلب العلم في
 وانه في كبره في
 منهم نا الاسلام
 المزمع نا صاحب
 ١٢
 في سنة الاسلام
 وانه نا صاحب
 القضاة نا صاحب
 الامانة نا صاحب
 على اقرانه واقره
 بالفضل والتقدم
 الى زمانه نا صاحب
 سنة اربعين نا صاحب
 وسننا نا نا نا نا
 بن سليمان نا نا نا
 في احوالنا نا نا نا
 من نا نا نا نا

فخذ العلماء الثقات الدار قطن بن سعد والخليل بن الذهبي بن حجر والولي العراقي والسيوطي وعنه انقار في كرم المستقيم
 وابو معشر حمزة السلمي والياض والحري والطور شقي وابو الجوزي السراج صاحب كشف الكشاف قد تصواعه كون الامام ابي جعفر
 تابعوا اما انكر من انكر منهم وايته عن العصابة وقد صرح به جمع آخرون من المحدثين والمؤرخين المعتمدين ايضا تركت شيئا
 خوفا من اطلالة الموجبة للامانة وما نقلته اما نقلته بعد مطالعة الكتب المذكورة لا يخرج اعتقاد نقل غيري من ان الكتب
 المذكورة يحد صدق نقلها واما احكامها فقهاؤها في هذا الباب فالكثير من ان يخصص فيمن انكر كون تابعيا لمؤرخين لا يميل في
 الاعتماد وقوة الحفظ وسعة النظر في رتبة هؤلاء المشتهرين فلا عذرة بقول معارض القوم في هذا الذي ينبغي شيئا لا يسلّم
 للمعتدل في نقله عند الانام اوضح وحده بكونه تابعيا لكيفية قول ايراد القول النافين فيكون قد وافق امام الحنفية ابي حنيفة
 ورأس الثقات الولي العراقي خاتمة الحفاظ السيوطي عمود المؤرخين والياض وغيرهم سبقوا في ذلك الخليل بن سعد
 ما الخليل بن الدار قطن في ما ادراك ما الدار قطن امان جليل مستندان معتمدين غيرهما فاذن لا يربط لانكره ان يكون
 هؤلاء الثقات فان وقع من ذلك فلا كلام معه يقدم اقول من وهم على قولهم فان فعل ذلك لم يوجب المروءة
 من العلماء المتصفين بعد مطالعة هذه النصوص ان يبقى لهم انكار ذكر من بعد التابعين من الزهاد المشتهرين والائمة
 المجتهدين سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف والزهري قال ابو نعيم حدثنا احمد بن محمد بن محمد بن اسحق بن عابد الله بن سعد
 بن يعقوب بن ابراهيم عن ابيه قال قال كمال بن سعد بن ابراهيم اذا كانت ليلة احد وعشرين وخمسة عشر في سبع وعشرين
 لو فطر حتى يخطر القرآن في العبد والمراة قال شعيب كان سعد يصوم الدهر ويصوم كل يوم ابراهيم بن ادهم قال ابو نعيم
 حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر بن اسحق بن احمد بن الحجاج بن حمزة حدثنا ابو يزيد عن ابي اسحق الفارسي قال كان ابراهيم
 في شهر رمضان يصوم الدهر ويصلي بالليل فكتب ثلثين يوما لا ينام بالليل ولا بالنهار شعيب بن الحجاج قال
 ابو نعيم حدثنا احمد بن جعفر بن احمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي اسحق قال قال عمر بن هارون كان شعيب يصوم الدهر كله وكان
 الثوري يصوم كل شهر ثلثة ايام والعبد في اى سنة ستين مائة توفي امير المؤمنين في الحديث شعيب بن الحجاج
 الا دوى شيخ البصرة قال الهروي كان يصلي حتى ترم قد ماله فتح من سعيد الموصل قال ابو نعيم حدثنا عمر بن احمد
 بن شاهين نا ابو جعفر نا محمد بن روح حدثني ابراهيم بن عبد الله قال صدع فتح الموصل ففرح فقال ابتليتني بلاءا فليست
 على بشكر هذا ان اصل الليلة اربع مائة ركعة محمد بن ادريس الامام الشافعي قال ابو نعيم حدثنا محمد بن علي
 نا الحسن بن علي قال سمعت الربيع بن سليمان يقول كان محمد بن ادريس الشافعي يجتهد في كل شهر رمضان ستين ركعة ما منها
 الا في صلوة حدثنا ابي ابراهيم بن محمد بن الحسن نا الربيع بن سليمان كان الشافعي يجتهد في كل شهر رمضان ستين ركعة في صلوة
 رمضان قال نعم وفي تهذيب الاسماء واللغات للمؤيد قال الربيع ثمت في منزل الشافعي ليالي فلو يكن ينام الا سيرا من الليل
 وقال الحميد كان الشافعي يجتهد في كل يوم ثمان ركعات في كل شهر رمضان ستين ركعة في كل شهر رمضان ستين ركعة
 بن حنبل قال كان في كل يوم ليلة ثلث مائة ركعة فلما عرض من الاسواط اضعفت فكان يصلي كل يوم ليلة مائة وخمسين ركعة
 وكان قس من اثنتين احمد بن محمد بن سهل بن عطاء ابو العباس قال ابو نعيم سمعت ابا الحسين محمد بن علي صاحب الجندی بن محمد

يقول صاحب اباء العباس بن عطاء عدة سنين متتابعاً اذ اذبح كان في كل يوم ختمه وفي كل شهر في كل يوم ليلة ثلث
ختمات منصور ابو عتاب السلي الكوفي حافظ قال لذهبي في العبر في حوادث سنة مائة واحدة وثلثين قال لثمة
صام اربعين سنة وكان يكي الليل كله واصل بن عبد الرحمن البصري قال في العبر في قانع سنة مائة واثنين
قال بود اود الطيا السلي كان يختر القرآن في كل ليلة محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث الجلي وحب ابو الحارث المدني
الفقيه الراوي عن نافع وعكرمة وغيرهما قال لذهبي والياضي في حوادث سنة مائة وتسع وخمسين قال الواقدي
كان يصلي الليل اجمع ويحفظ في العبادة وكيع بن الجراح الكوفي حدثنا مدة الامام ابو حنيفة واساتذة الامام
احمد قال للكوفي اعلام الاخبار قال يحيى بن اكرم حبيبته في الحضر والسفر كان يصوم الدهر ويختر القرآن كل ليلة
وعن محمد بن جرير قال مكث وكيع بعبادان اربعين ليلة وخر اربعين مرة وتصدق باربعين الف درهم انتهى
هذه لاجلة من الصحابة والتابعين وبعثهم من الفقهاء والمحدثين والائمة المجتهدين قد جاهدوا في العبادة حتى
الجمادى واجتهدوا في التعبد غاية الاجتهاد فجازوا باعلى النصيب نصيب وصاروا بحيث تنزل اذكرهم الرحمن تنفض
بسماع اخبارهم الرحمة جعلنا الله من اقتدى بهم اهتدى في حشرنا معهم الى الدرجات العلى قد طالت العبر
وسير النبلاء للذهبي رواية الجنان الارشاد والتطريز بذكر فضل الذكر تلاوة القرآن العزيز كلاهما للياضي
وهذه الاسماء واللغات للنووي حلية الاولياء لابن غير الاصبغ وكتاب الانساب للسمعاني وغير ذلك من كتب
التواريخ واسماء الرجال بعضها اكثر وبعضها بالتام الكمال وجدت فيه ذكر المجاهدين بكثرة كثيرة لا يمكن حصرها
ولا يتكفى الانسان من عددها اكفينا على ذكر ما ذكرنا بناء على ان الفاضل المنصف يكفيه ذلك والجاهل المتعسف
لا ينفعه شيء وان طولنا هذا فان قال قائل هذه المناقب التي ذكرها في تراجمهم انما ذكرها بغیر سند
مسلسل فكيف يعتمد عليه اذ العبرة في مثل هذا الباب بالمشاهدة او اخبار المسلسل قلنا لا اذ اننا نقلنا
من الحلية اسانيد متصلة بسلسلة فذلك يكفينا وثانياً ان المذكورين لهذه المناقب ليسوا ممن لا يعتمد عليه ومن
لا يكون حجة في النقل بل هم ائمة الاسلام وعمد الانام الذين يرجع الي اقوالهم في المصنفات ويجعل اخبارهم من
القطيعات كابن غير وابن كثير والسمعاني وابن حجر المكي وابن حجر العسقلاني والسيوطي والقاري وشمس ائمة
الذكر من النووي وعبد الوهاب الشعراني وشيخ الاسلام الذهبي من يحدوهم افترى هؤلاء قد ادروا
في تصانيفهم ما يرى انه كذب واعتمدوا على نقل ما ينقله ارباب الكذب كلا والله هم ائمة محتاطون
لا يناقشون في ما يكتبون فان شككت في ذلك وفارجع الى الطبقات ينكشف لك احوال صدق هؤلاء الثقات وان اعتبر
مثل هذا الشك ارتفع الايمان عن كتب التواريخ واسماء الرجال فانهم غالباً يكتبون ما يكتبون في تراجم العلماء بغير
سند مسلسل بل بالاختصار والارسال فان شك في ذلك شاك وعلم قطعا انه متعصب خارج عن حد الخطاب
لا يليق معه الا الزجر والعتاب فان قلت بعض المجاهدات مما لا يعقل وقوعها كاثنتان ختمات في يوم وليلة
وكاد الف كمة في ليلة ونحو ذلك قلت وقوع مثل هذا وان استبعد من العوام لكن لا يستبعد من اهل العلم

فانهم اعطوا من نعمهم في ملكية وصلوا الى هذه الصفات لا ينكروا الامن ينكروا الكرامات خوارق العادات
المقصود الاول في اثبات ان مثل هذه الاجتهادات ليست ببدعة وضلالة لوجوه الاول منه قد وجد الاجتهاد
في العبادة حسب الطائفة من الصحابة والتابعين في تبع التابعين من غير انكار احد منهم وكل ما كان كذلك فهو ليس ببدعة
اما الصغرى فقد تحققت في الاصل الثاني واما الكبرى فقد تحققت في الاصل الاول الثاني انه قد وجد بعض ذلك
من بعض الخلفاء كعمرو عثمان كحمار في الاصل الثاني وكل ما وجد منهم من غير تكبير سنة فان السنة ليست مختصة بفعله
الذي صلى الله عليه وعلى آله وسلم بل يعمله ويقيم ما فعله الخلفاء كلهم وبعضهم ما شرعوا في الدين من رضوخهم له
بما شرع به صرح به ابن الهمام في تحرير الاصول العينية في البداية شرح الهداية وصاحب الكشف عبد العزيز بن البخاري
 وغيرهم من الفقهاء والاصوليين كما حققته في تحفة الاخيار واذ ثبت انه سنة ثبت انه ليس ببدعة فان فيها منافاة الثا
له قد وجد ذلك من ائمة المجتهدين واجلة الفقهاء والمحدثين فان كان ذلك بدعة وضلالة لزم كونهم مبتدعين ضالين
واللام باطل باجماع من يعتد به من المسلمين الرابع ان اجلة المؤرخين الذين هم المعتمد عليهم بين المسلمين قد اشتهروا وعلمهم
في الدين وقهرهم عن الابتداع في الدين قد اوردوا في تصانيفهم تراجم العلماء ذكر اجتهادهم في العبادة وادرجوا
ذلك مدرج المدح والجلالة وهذا دل على انه ليس ببدعة عندهم فان المدح بما هو بدعة ليس من شأن العلماء
وهذا شيخ الاسلام ابو عبد الله الذهبي تفرط في حق كلمة الصوفية واجلة الاشعرية حيث يطعن عليهما في
تصانيفه بادق ما صدر عنهم ما يرى ببادي النظر انه خلاف الشرع وكذا قال تاج الدين السبكي وطبقات الشافعية
 هذا استخنا الذهبي لعلمه وديانة وعنده على اهل السنة تحمل مغرط ولا يجوز ان يعتمد عليه هو شيخنا ومعلمنا غير
 ان الحق في الاتباع وقد وصل من التعصب للمغرط الى حد يستحي منه وانا اخشى عليه يوم القيمة من غالب علماء المسلمين
 واثمتم من الذين حملوا الشريعة النبوية فان غالبهم اشاعة وهو اذ وقع باشعرى لا يبقى له يد والذين اعتمدوا منهم
 خصوصا يوم القيمة فانه المستولن يخفف عنه وان يشفعهم فيه انتهى وقال عبد الوهاب الشحراني في كتابه البقايا
 والجاوهر في ذكر عقائد الكاظمي الحافظ ابو عبد الله الذهبي عن قول الشيخ محي الدين في كتابه الفصوص انه ما صنع
 الا باذن من الحضرة النبوية فقال ما اظن ان مثل هذا الشيخ يكذب مع ان الحافظ الذهبي كان من اشد المنكرين على الشيخ
 وعلى طائفة الصوفية هو ابن تيمية انتهى وقال السيوطي في فتح المعارض في نصرة ابن الفارض ان غمرك دندنة الذهبي
 فقد دنت على الامام محمد بن الحنفية في الخطوب وعلى اكبر من الامام وهو ابو طالب المكي صاحب فروع القلوب وعلى اكبر
 من ابى طالب وهو الشيخ ابو الحسن الاشعرى الذي ذكره في الافاق ويهوى كتبه مشحونة بذلك الميزان والتاريخ
 وسير النبلاء فاقابل انت كلامه في هؤلاء كلاً والله لا يقبل كلامه فيهم بل نوصيهم حق وفيهم اتقى هذه الكرامات
 وربع الذهبي غاية احتياط في الدين فهو معذور في ذلك بل ما جاور على ما تقر في الشرع المتيقن فمع ذلك كله التصريح
 الذهبي احدا باجتهاده في التعبد بل ذكره في تراجم كثيرة في معرض الثناء والتمجيد فدل ذلك على انه ليس ببدعة
 عند ولا عند من سبقه ومن لحقه فمن ذكرنا الحاصل انه قد ثبت خلافه من النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم كما اثبت من

[illegible]

ليس بدعة أما الكبرى فظاهرة وأما الصغرى فلما أخرج البخاري عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم ليصلي
حتى ترم قدماه فيقال له يقول أفلا تكون عبد اشكورا وأخرج الترمذي قال حسن صحيح عن المغيرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم حتى انتفخت قدماه فقيل له استكفف هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال صلى الله عليه وآله وسلم
قال أفلا تكون عبد اشكورا وأخرج ابن ماجه والنسائي عن المغيرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حق
تورمت قدماه فقيل يا رسول الله فأغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا تكون عبد اشكورا وأخرج النسائي
عن هرة كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلي حتى ترلع قدماه قال القسطلاني في المواهب اللدنية قال ابن
بطلان في هذا الحديث أخذوا أنسان على نفسه بالشدة في العبادة وإن أخر ذلك بدينه لا نبي بعده صلى الله عليه وسلم وإذا فعل
ذلك مع غيره عاصي فكيف بمن لم يعلم بذلك فضلا عن لم يأم به يستحق لنا قوله كما قال الحافظ ابن حجر ماله رخص
إلى الملل لأن حال النبي صلى الله عليه وسلم كان أحسن الأحوال فكان لا يعمل من عبادة ربه وإن أخر ذلك بدينه بل صلى الله عليه وسلم
قال جعلت قرعة عني في الصلوة كما أخرج النسائي من حديث أنس فما أغبره فإذا خشى الملل بذبحي إن لا يكفه نفسه انتهى
فإن قلت لم ثبت أنه صلى الله عليه وآله وسلم قام ليلة كلها أو قرأ القرآن ركعة أو زاد على إحدى عشرة ركعة
كما أخرج أبو داود عن سعد بن هشام عن عائشة قالت لم يقم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة يتقها حتى الصباح
ولم يقرأ القرآن ليلة قط ولم يصوم شهر تمهيد في غير رمضان وكان إذا صام صلوة داوم عليها بالحديث ولفظ الدارمي في سننه
كان رسول الله إذا أخذ خلقا احبان بداوم عليهم ما قام نبي الله صلى الله عليه وسلم ليلة حتى أصبح ولا قرأ القرآن في ليلة
ولا صام شهرا كاملا غير رمضان الحديث ولفظ مسلم قالت لسعد بن أبي نجيح كان نبي الله إذا صام صلوة احبان بداوم عليها
وكان إذا غلبهم ووجع عن قيام الليل صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة ولا أعلم نبي الله قرأ القرآن كله في ليلة ولا صلوة ليلة
إلى الصبح ولا صام شهرا كاملا غير رمضان وفي رواية لقالت ما ريتة قام ليلة حتى الصبح وما صام شهرا متتابعاً إلا رمضان
وفي رواية ابن ماجه لا أعلم نبي الله قرأ القرآن كله حتى الصبح وأخرج البخاري وغيره عنها ما كان يزيد رسول الله
كله رمضان وكله غيره على أحد عشر ركعة الحديث قدل هذا كله على الزيادة على أحد عشر ركعة قيام الليل
كاملا وختم القرآن في يوم ليلة بدعة قلت لأنه قد ثبت إحياء الليل من النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو
سير الليل كله للعبادة كما أخرج مسلم وأبو داود وغيرهما عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا دخل العشر
الأواخر من رمضان أحيا الليل وايقظ أهله وشد المنيز قال النووي أي استغرق بالسير بالصلوة وغيرها انتهى وقال
ابن الأثير الحاشي في نهاية غريب الحديث إحياء الليل السير فيه بالعبادة وترك النوم انتهى وأخرج عبد بن حميد وابن
أبي الدنيا وكتاب الأفكار ابن جابر في صحبة ابن مردويه وإليه في كتاب الترغيب والترهيب وابن عساكر عن عطية قال
قلت لعائشة أخبريني بأعجب ما رأيت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت وأي شأنه لم يكن عجبا إنه أتاني ليلة
فدخل معي لحافه فقال خير بني النعمان في مقام فتوضأ ثم قام يصلي فبكى حتى ساد موعدا على صدره ثم ركع فبكى
ثم سجد فبكى ثم رفع رأسه فبكى فلم يرزل كذلك حتى جاء بلال يؤذنه بالصلوة فقلعت يا رسول الله وما يبكيك

[illegible]

وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا اكون عبدا شكورا ولم لا افعل وقد انزل الله على هذه الليلة
 ان في خلق السموات والارض اختلاف الليل والنهار الايات لا والالباب الاية فدل ذلك على ان في عايشة
 قيام الليل كله محمول على الغالب فانه صلى الله عليه وسلم وكن لا يوجد عدم الزيادة على احد عشر ركعة
 محمول على ما هو الاغلب لا فقد ثبت بروايات متعددة الزيادة على ذلك الى خمس عشرة ركعة كذا ذكره النووي في شرح
 صحيح مسلم ورحم في بعض الروايات انه صلى عشرين ركعة في رمضان غير جماعة وسنده ضعيف كما ذكرته مع ما لا وما عليه
 في تحفة الاخيار وثانيا بعد تسليم انه صلى الله عليه وسلم لم يقرأ القرآن في ليلة ولا زاد على احد عشر ركعة
 تقول قد ثبت منه مثله ما يشبهه في التشديد وهو قيام حتى تورمت قوائم ذلك كاف في ارتفاع اسم البعث عن
 هذه الاجتهادات فان البدعة ملا يكون هو ولا مثله في العهد النبوي وليس بشرط ان يثبت كل حرف من جزئيات
 العبادة من صلى الله عليه وسلم وثالثا انه وان لم يترك هذه الاجتهادات النبي صلى الله عليه وسلم
 شفقة على امته فقد ارتكبه من امر نار رسول الله بالاعتداء بسننهم والسلو على مسلكهم فكيف يكون ثبتا كما
 ذكر ذلك السادس انه قد جاز النبي صلى الله عليه وسلم العبادة على حسب الطاقة كما اخرج ابو داود
 عن عايشة قالت ان رسول الله قال كل قوم من العمل ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تقوموا فان اجب العمل الى الله
 وان قل وكان اذا عمل عملا اثبته واخرج البخاري عنهما فوعا عليكم ما تطيقون من الاعمال فان الله لا يمل حتى تقوموا
 واخرج ابو نعيم في الحلية في ترجمة عبد الرحمن بن محمد عنهما فوعا لي تكلف احدكم من العمل ما يطيق فان الله لا يمل حتى
 تقوموا قاربوا وسنده واخبار في هذا شديدة وتساوي بعضها في المقصد الثاني انشاء الله تعالى واذا ثبت جواز العمل
 حسب الطاقة الى ان يحصل الاعياء والميل فنقول طاعة الناس مختلفة فكم من جل يطيق شيئا ولا يطيقه آخر وكم من جل يمل
 ولا يمل منه آخر وكم من جل اعطى العشرة في القراءة ولم يملها الاخر اما سمعت ان السيد بابا بكر بن احمد بن ابي بكر المتوفى سنة ثلث
 وخمسين الف وراحياء في عشرة ايام وربما استوعب المجلد الضخم في يوم وليلة بالمطالعة وقرأ أحمد الدين الشيرازي
 صاحب القاموس سفر السعادة صحيح مسلم في ثلاثة ايام وقرأ القسطلاني البخاري في خمسة مجالس وبعض مجالس حافظ ابو بكر
 الخطيب قرا صحيح البخاري في ثلاثة مجالس وقرأ الحافظ ابن حجر سنن ابن ماجه في اربعة مجالس وكذلك صحيح مسلم وكتابا للنسائي
 الكبير في عشرة مجالس كل مجلس أربع ساعات يجمع الطبراني الصغير في مجلس واحد بين الظهر والعصر كما حكى محمد بن فضل الله
 المحبي خلاصته لا ترو في عيان القرن الحادي عشر وحكي عبد الوهاب الشعراني في الواقيت عن نفسه انه طالعت الفتوحات
 وهي عشر مجلدات ضخمة كل يوم مرتين فحكي اليافعي عن بعض العباد انه قرأ القرآن كله في مقدار خطبة الخطيب يوم الجمعة
 وهذه وامثالها مما لا يخفى على من طالع كتب احوال الرجال مما لا يطيقه غالب الناس الا حصل في كل ذلك ان الله تعالى
 قد خلق النفس الانسانية ذواقة شواقة لها تشبه بالنفوس الملكية التي لا تقترع عن العبادة ساعة فمن حصل
 التذوق بشئ اى شئ كان لم يحصل له بكثرته ملل الصلوات لم يلد بشئ حصل له بكثرته ملل هذه علماء الامة
 المحمدية اهل التصانيف الشهيرة كالذهبي وابن حجر والسيوطي وامثالهم لم يضيعوا انا من انات عمرهم ولم يفرغوا

له ذكر الكثرة
 في عدم الاخبار
 في بيان النقص
 عند الدين على ان
 الطوسي وال
 صاحب النفاذ في التوسيع
 ابراهيم بن علي
 كان يقرأ القرآن
 في اقل من سنة
 في التراجع في ثلاث
 ساعات وثلاثي ساعة
 بقدره من العمل
 ذكره في القادر
 سنة ١١٢٠

الا لما طاعة او التصنيف ولم يحصل لهم ملال من ذلك وقد حكى الياقوت انه سهر في بعض الليالي في مطالعة الكتب الصالحة
 ولم يحصل له ملل وهذا العبد الضعيف جامع كلاهما قد حصل له التنازع بالمطالعة والتصنيف فاطاع المجلدات الضخمة
 في ساعات عديدة واقعد في بعض الليالي نصف من المغرب ونصف الليل من جوف قفة سوي صلوة العشاء ولا يحصل
 له الملل والله الحمد على ذلك وبالحكمة فالنفوس مختلفة في الطاقة فمن طاق كثرة العبادة والقراءة وقيام الليل
 خلاه من حصول الملل يجوز له ذلك بالا حاديث السابقة ومن حصل له ملل او عرض له خلل انهم لم ترك ذلك فالحكم
 بان الزيادة على ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم مطلقا غير جائزة خطأ فاحش فان قلت كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم افضل الناس بنفسه اكمل النفوس كان يستطيع ما لا يستطيعه غيره كما قالت عائشة
 ايكمل يستطيع ما كان رسول الله يستطيع اخرج ابو داود ومع ذلك لم يجهد في العبادة كما جتهد هؤلاء فدل ذلك
 على انه ليس ممن رضى عنده قلت هب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستطيع ما لا يستطيعه الناس كمن كان
 يترك كثرة العبادات شفقة على امته ورحمة على اتباعه لئلا يخرجوا باتباعهم في ذلك يدل على هذا قول عائشة
 ان كان رسول الله ليديع العمل هو يحب ان يعين الناس بفرض عليهم اخرج البخاري ابو داود وغيرهما
 وقد ترك صلوة التراويح مع الجماعة بعد ما صلاها اليك خشية ان يفرض عليهم كما اخرج البخاري غيره واخرج ابو داود
 وغيره عن عائشة قالت بان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرام عن خلفه يكون من ماء فقال ما هذا يا عمر فقال ماء تتوضأ به
 فقال ما امرت كما قلت ان توضأ ولو فعلت لكانت سنة واما لكثرة المقصد الثاني في دفع الشبهات الواردة
 على المجاهدات في ذكر عبارات العلماء في جواز التشدد بالشريعة العديدة اعلم انه قد ورد بعض الاخبار المنع عن التشدد
 في العبادة فظن منها الظانون انه مضمي عنه مطلقا ولم يتاملوا ما هو مورد النهي وما ليس بمورد النهي فذكرها بطريقها
 مع ما لها وما عليها فخرج لك حديث الحولة الاسدية وهو ما اخرج مسلم عن عائشة ان الحولة بنت ثويبت بن اسد
 بن عبد الغزي مرت بها وعند هار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذه الحولة بنت ثويبت تزعموا انها كانت
 الليل فقال خذوا من العمل ما تطيقون والله لا يسام الله حتى تساموا وفي رواية له عن ما دخل على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وعندك امرأة فقال من هذه فقلت امرأة لانسام فقال عليكم من العمل ما تطيقون والله لا يعل الله
 حتى تملوا وكان احب الدين اليه ما دام عليه صاحبه في حديث ابن اسامة ان امرأة من بني اسد واخرج البخاري
 عنها قالت كانت عند امرأة من بني اسد فدخل على رسول الله فقال من هذه قلت فلانة لانام من الليل فذكر من صلواتها
 فقال عليه الصلوة والسلام مه عليكم ما تطيقون من الاعمال فان الله لا يعل حتى تملوا واخرج النسائي عن ابن النجاشي عن النبي صلى الله
 عليه وسلم دخل عليها وعندها امرأة فقال من هذه قالت فلانة لانام فذكرت من صلواتها فقال عليكم ما تطيقون
 والله لا يعل الله حتى تملوا وخرج لك حديث زيد بن هو اخرج مسلم عن انس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المسجد وجعل يمد يدين يرايتين فقال ما هذا فقالوا الزينب فاضا اكلت او فترت امسكت به فقال حلوة ليصل
 احدهم نشا فاذ اكل او فترت فلفظ النسائي دخل رسول الله المسجد فزأى جلاعه ودا بين يديه فقال ما هذا

فقالوا لا ينبغي تصليها اذا فترت تعلقت به فقال جلوه ليصل احدكم نشاط فاذا فتر فليقعده واخرجه ابوداود عنه دخل
 رسول الله المسجد وجعل يدعو بين سائر بني فقال ما هذا الجبل قالوا لا ينبغي تصليها فاذا اكسلت او فترت امسكت به فقال
 جلوه ليصل احدكم نشاط فاذا اكسل او فتر فليقعده في رواية له من طريق هارث بن عباد فقيها عن رسول الله هذه
 الحزمة بنت حمش تصلي فاذا اعيت تعلقت به فقال تصلي ما اطاعت فاذا اعيت فليجلس انظر ان هذا وهم من الرازي
 ويعني هو بندي ليطابق سائر الروايات على ذلك فائدة في هذا الحديث ليل على بطلان صلوة المعكوس فانه اذا منع
 امساك الحبل وقت الكسل عن قيام الليل صلوة المعكوس بالطريق الاول لا تمام فانية لقواعد الشرع ومخالفة لها
 كذا قال مولانا حسن علي الخليل الهاشمي اللكنوي هو امس نسخة سنن ابي داود التي كتبت بايده وخشاها ومحقها حين
 ومضى لك حديث عبد الله بن عمرو بن العاص هو المخرج البخاري في كتاب الصوم فاحديثه لا ينبغي ان يقيم الليل على ان
 النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم الم أخبر ان تقوم الليل وتقوم النهار قلت اني افعل ذلك قال فانك اذا فعلت ذلك جئت
 ونفمت نفسك وانفسك حتى ولا هلك حتى تفهم وافطر ونوم هذه النقطه في قيام الليل واخرج مسلم في كتاب الصوم عنه
 قال اخبرني رسول الله انه قال قوم من الليل ولا صوم من النهار ما عشت فقال رسول الله انت لك تقول ذلك فقد قلت
 يا رسول الله فقال فان لا تستطيع ذلك فصم افطر ونوم ثم صم من الشهر ثلثة ايام فان الحسنه بعشر مثله او دلل
 صيامك له هرقت فان اطيق افضل من ذلك قال صم يوما وافطر يومين قلت فاني اطيق افضل من ذلك قال صم يوما وافطر يوما
 ودل صيامك داود وهو اعدل الصيام قلت فاني اطيق افضل من ذلك قال لا افضل من ذلك قال عبد الله بن عمرو كان كنت
 قبلت الثلثة الايام احب الي من اهل وماله ولده وفي رواية له عنده قال كنت صوم الدهر وقرأ القرآن كل ليلة فما ذكر لي النبي
 صلى الله عليه وسلم واما ان رسل الى فقال الم أخبر انك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة فقلت بل يا رسول الله ولم ار
 بذلك الا اخبر قال فان تحسبك ان تصوم من كل شهر ثلثة ايام قلت يا بنى الله اني اطيق افضل من ذلك قال فان لزواجك عليك
 حقا ولزورك عليك حقا ولجسدك عليك حقا فصم صوم داود فانه اعبد الناس قال وقرأ القرآن في كل شهر قلت فاني اطيق
 افضل من ذلك قال فاقرأه في كل عشرين قلت يا بنى الله اني اطيق افضل من ذلك قال فاقرأه في كل عشر قلت يا بنى الله
 اني اطيق افضل من ذلك قال فاقرأه في سبع ولا تزد على ذلك فان لزواجك عليك حقا ولزورك عليك حقا ولجسدك
 عليك حقا قال عبد الله فشدت فشدت على قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم انك لا تدري ما لعلك يطول بك عمر
 فصر الى الذي قال رسول الله فلما كبرت ددت ان قبلت رخصة رسول الله في رواية له عنه بلغ النبي صلى الله
 وعلى آله وسلم ان صوم اسره واصلي الليل فاما رسل الى واما فتيته فقال الم أخبر انك تصوم ولا تقبل وتصل الليل فاصلي
 فان عينيك خطا وتفسد خطا ولا هلك خطا فصم وافطر وصل ونوم من كل عشرة ايام يوما ولدا اجر تسعة قال لني
 اجدا اقوى من ذلك يا بنى الله قال صم صيام داود قال كيف كان داود يصوم قال كان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يغير
 اذا لا وفي رواية له عنه قال رسول الله يا عبد الله انك تصوم الدهر وتقوم الليل وانك اذا فعلت ذلك جئت
 انظر اني ونفمت لا صام من صام لا يد صوم ثلثة ايام من الشهر صوم الشهر كله قلت فاني اطيق اكثر من ذلك قال فصم

صوم داود وفي رواية له عنه قال في رسول الله المراد بالليل تقويم الليل وتصوم النهار قال اني اضع لك خذ ذلك
اذ اضع لك ذلك هيئت عينك ونفست نفسك لعينك حق ونفست حق ولا اكل حتى تقوم وتصوم وافطر في رواية له عنه قال في
رسول الله بلغني يا عبد الله انك تصوم النهار وتقوم الليل فلا تفعل فان لجسدك عليك حطاوعينك عليك حطاوان
لروحك عليك حطاصم وافطرهم من كل شهر ثلاثة ايام فذلك صوم الدهر قلت يا رسول الله اني قوة قال نعم صومهم
يومه وافطر يومه فكان يقول للثقلين تحت بالرخصة واخرج ابن عمر في حلية الاولياء عنه ان رسول الله اخبرني قال في
النهار لا قوم الليل ما عشت فقال في ان الذي يقول لصوم النهار ولا قوم الليل ما عشت فقلت لقد قلت ان انت لم تخرج قال فانا
لا تستطيع ذلك وفي رواية له عنه دخل رسول الله بنى فقال يا عبد الله المراد بالليل تكلف قيام الليل وصيام النهار قلت
اني لا فعل فقال من جسدك ان تصوم من كل جمعة ثلاثة ايام فغلظت فغلظت على فقلت اني لا جد قوة على ذلك فقال
ان عينك عليك حقاوان اخيفك عليك حقاوان لا هل عليك حقاوان وفي رواية له عنه قال دخل على رسول الله
فقال المراد بالليل تكلف قيام الليل وصيام النهار قال قلت اني اضع لك يا رسول الله قال من جسدك ان تصوم
من كل شهر ثلاثة ايام فاذا انت صمت الدهر كله فغلظت فغلظت على فقلت اني اجدني اقوى من ذلك يا رسول الله
فقال ان اعد الصيام صيام داود قال فادركني الكبر والضعف حتى ددت اني قبلت رخصة رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم من كل شهر ثلاثة ايام وفي رواية له عنه قال المراد بالليل تقويم الليل لا تقويمه
ان تصوم من كل جمعة يومين قلت يا رسول الله اني اجدني اقوى من ذلك قال انك لعل وان يبلغ بك الدهر ما تضعف
وقد رواه ابو نعيم بطريق اخر ايضا وابو داود والنسائي ابن ماجه بطرق مختلفة بالفاظ متقاربة وانما اقتصرت
عليها وخرجت طلبا للاختصار وما الاقتصار ومن خرج لك حديث ابن الداء وهو ما اخرج ابو نعيم في الحديث
ابن سلمان الفارسي عن علي بن ابي حمزة انه رثه الحديث فقال ما لك فقال ان اخاك لا يريد النساء انما تصوم النهار وتقوم
الليل واقل علي بن الداء فقال لا هلا عليك حقا فاصل وتصوم وافطر فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم
فقال القداوس سلمان من العلم وفي رواية له عن حمزة قال جاء سلمان بن زيد بالدرء فواي ام الدراء مبتدلة فقال
ما شأنك فقال ان اخاك ليس له حاجة في شيء من الدنيا يقوم الليل ويصوم النهار فلما جاء ابو الدراء رجب سلمان
وقرب اليه طعام فقال سلمان اطعم فقال اني صائم فقال سلمان اقمم عليك الا طعمت ما انا اكل حتى تاكل فاكل معه وبات
عنده فلما كان من الليل قام ابو الدراء فحبسه سلمان فخرج الى ابو الدراء ان لربك عليك حقا ولا هلاك عليك حقا وجسدك
عليك حقا اعط كل شيء حتى تصوم وافطر وقم ونروا انت اهلك واخرج البخاري ابو داود ومثله في حديث
الصحابة السائلين عن اعمال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو ما اخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم ان رجلا سئل عن عبادته النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال اخبروا كما هم يقولون فقالوا
فان شئ من رسول الله وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فقال حدثهم ما انا فاصلة الليل ابدا وقال لا خير وانا
اصوم الدهر كله وافطر وقال لا خير وانا اعتزل النساء ولا تزوج ابدا فياء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تخشاكم الله واتقاكم الله ولكن اصوموا فطر واحد وارقدوا تزوج النساء
 فمن غلب عن سنتي فليس مني وزاد في رواية النساء وقال بعض من اكل اللحم في رواية البخاري وسئلوا عن ان نفر
 من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سألوا ابا جراح النبي صلى الله عليه وآله وسلم عما في المسألة فقال بعضهم
 لا تزوج النساء وقال بعضهم لا اكل اللحم وقال بعضهم لا اصوم فطر واحد وارقدوا تزوج النساء فقال بعضهم
 فحمد الله واثنى عليه فقال ما بال اقوام قالوا كذا وكذا لكن اصلي وانام اصوم وافطر واتزوج للنساء فمن غلب عن سنتي فليس مني
 ومن ذلك حديث عثمان بن مظعون عن علي بن ابي طالب وغيرهما وهو اخرجه ابو داود في مسنده و ابن جرير في تاريخه في
 قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تهرقوا دماءكم ما احل الله لكم زلت في عثمان بن مظعون واصحابه كانوا حرموا على النفس من كثير
 من الشهوات والنساء وهم بعض من قطع ذكره واخرج ابن جرير عن عكرمة قال كان اناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يوصون بالخصاء تركه النساء فزلت يا ايها الذين آمنوا لا تهرقوا دماءكم ما احل الله لكم ولا تقتدوا ان الله لا يحب المعتدين
 واخرج عبيد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن عكرمة ان عثمان بن مظعون نفر من الصحابة قال بعضهم لا اكل اللحم قال
 لا انام علي فاشترى وقال لا تهرقوا دماءكم ما احل الله لكم ولا تقتدوا ان الله لا يحب المعتدين واخرج ابن جرير وعبد الله بن
 واين المنذر عن علي بن ابي طالب قال راى اناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يرضوا الدنيا ويتركوا النساء فينبو
 فقام رسول الله فغلظ فيهم المقالة ثم قال يا اهل مكة من كان قبلكم بالتشديد شددوا على النفس فينبو الله عليهم
 فاولئك بقاياهم في الديار والصوامع اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وحجوا واعقروا واستقيم بكم قال
 وزل فيهم قهر مواطيات ما احل الله لكم واخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة في قوله تعالى لا تهرقوا دماءكم ما احل الله لكم
 من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم سألوا ابا جراح النبي صلى الله عليه وآله وسلم عما في المسألة فقال بعضهم
 مطعون واخرج ابن جرير عن المسند قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جلس يوما في مجلس من الناس فقام لهم وهم
 على التخييف فقال ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانوا عشرة فيهم علي وعثمان بن مظعون انصار قريظة فقاموا على
 فحس حرم كل اللحم والودك وحرم بعض النجوم حرم بعض النساء فكان عثمان من حرم النساء فكان لا يدنو من اهل فانات ام آتة عائشة فقالت
 لها ما بالك متغيرة اللون لا تمسطين ولا تطيبين فقالت كيف تطيب ومتشط وما وقع علي زوجي ولا فرح عن ثوبامند
 كذا وكذا فجعل يضحك من كلامها فدخل رسول الله في يضحك فقال ما يضحكك فقل يا رسول الله هذه الحوالة سألها
 عن امرها فقالت ما فرح عن زوجي ثوبامند كذا وكذا فارسل اليه عاه فقال ما بالك يا عثمان قال اني تركته لكن فخل
 للعبادة وقص عليه امره وكان عثمان قد اراد ان يبيت نفسه فقال رسول الله اقسمت عليك لا رجعت فوافقت اهل بيتي اياي رسول
 اني صائر قال فطر فافطر وان اهلها فرجعت الحوالة عائشة وقد اكلت متشطت تطيب فضحكت عائشة وقالت
 ما بالك فقالت انه اتاها من رسول الله ما بال اقوام حرموا النساء والطعام والنوم لان انام واقوم وافطر واصوم
 وانك للنساء فمن غلب عن سنتي فليس مني فزلت قوله تعالى لا تهرقوا دماءكم ما احل الله لكم واخرج ابن جرير وابن المنذر عن
 ابو الشيخ عن عكرمة ان عثمان بن مظعون عن علي بن ابي طالب وعبد الله بن مسعود والمقادير بن اسود وسالم بن ابي حنيفة

٢٢

يُسَوِّدُ وَاقِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَلَّى النَّسَاءَ وَحَرَمَ الْبَيْتَاتِ الطَّعَامَ وَالْبَاسَ مِنْ شَرِّ مَا لَا يَحْتَدُّ وَاجْتَمَعَ الْقِيَامُ لِلْيَمِينِ وَصَبَّحَ
فَنَزَلَ فِيهِ لَتَاكَ فَمَوَّطِيَاتُ الْحُلِيِّ لَكَ فَبِحَثِّ الْحَجِّ سَوَّالِدُهُ قَالُوا أَنْ تَقْسِمَ خُتَامَانِ عَلَيْكَ خُتَامَانِ لَمْ يَكُنْ
فَصَلَا وَنَامُوا وَأَفْطَرُوا فَأَقْبَسَ نَارَ سَمْتَانِ ثُمَّ لَكَ الْأَخْبَارُ وَشَالَتْ أَمَادِي بَاعِلِي نَارِ عَلَانِ الشَّدِيدِ فِي التَّعْبُدِ
إِثَارًا لِحَقَادِ فِي النَّعَاةِ مُنَوَّعَةٍ عَنْهُ فِي الشَّرِّ وَلَيْسَ لَكَ مِنَ الْمَلَّةِ الْخَفِيَّةِ السَّهْلَةِ الْبَيْضَاءِ فَهَوَاةُ الَّذِينَ اجْتَمَعُوا
وَجَاعِدُوا فِي الْعِبَادَةِ قَدْ رَكِبُوا مَا فِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ فَلَا خَبْرَةَ بِفَعْلِهِمْ ثَانِ الْقَوْلُ مَا قَالَ الرَّبُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْجَوَائِبُ أَمَّا عَنْ حَدِيثِ الْحَوَاةِ فَيَقُولُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ عَنِمَ مَا مِنْ كَثَرَةٍ
بَلْ أَجَارَ الْعَمَلُ بِحَسْبِ الطَّاقَةِ وَالْإِنْ لَا يَسَامُ الْعَامِلُ فِي تَرْكِ الْعَمَلِ أَمَّا عَنْ حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ خُثَالَةَ كَانَتْ تَصِلُ بِحَيْثُ قِيلَ وَنَفَرَ
فَتَسَلُّوا كَيْفَ الْمَدَدِ وَدَفَعْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ وَهَذَا غَيْرُ الْمُنَازَعِ فِيهِ أَمَّا عَنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عُمَرَ وَهُوَ أَنَّ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ عَلِمَ مِنْ آلِهِ أَنَّهُ لَا يَنْفَكُ مِنَ اللَّهِ وَامَّ عَلَى مَا تَرَوْنَ فَهَذَا إِلَى سَبِيلِ الرِّضَا عَلَيْهِ
بَانَ لِنَفْسِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَاجِلًا وَبَانَهُ إِذَا فَعَلَ ذَلِكَ ضَمِنَتْ عَلَيْهِ فَهَكَذَا بَدَنُهُ فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْحَاجَّ حَيْثُ
يُورِثُ مَا لَمْ يَلِ الْخَاطِرُ وَكُلُّهُ أَوْ يَحْتَاجُ شَيْءًا مِنَ الْحَقُوقِ الشَّرْعِيَّةِ مُنَوَّعَةٍ عَنْهُ لَا دَلَالَتهُ عَلَى مَعْنَى مُطْلَقَةٍ أَمَّا عَنْ حَدِيثِ
إِبْنِ لَدْرَاءَ فَهُوَ أَنَّ قَوْلَ التَّرَمِ الْعِبَادَةُ بِحَيْثُ تَرَكَ الْحَقُوقَ الْوَاجِبَةَ فَهَذَا سَبِيلُ الْخِيَارِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الشَّدِيدَ بِحَيْثُ يَقْضَى الْقَوْلُ
فِي الْحَقُوقِ مَعْنَى عَنْهُ مُطْلَقًا وَأَمَّا عَنْ حَدِيثِ رَهْطِ مِنَ الصَّحَابَةِ فَهُوَ أَنَّهُمْ تَقَالُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَالُوا أَنَّهُ لَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَغْفُورًا أَوْ جَوَابًا عَلَى النَّفْسِ مَالَهُمْ بُوْجِبَ اللَّهُ وَأَعْرَضُوا عَنْ الطَّرِيقَةِ السَّهْلَةِ فَلِذَاكَ يُجْرِمُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ وَهَذَا إِلَى طَرِيقَتِهِ وَقَالَ مِنْ غَيْبٍ عَنْ سَنَقِيٍّ أَيْ عَرَضَ عَنْهُ غَيْرُ مَعْتَقَدٍ حَسَنًا أَعْلِيَهُ
كَطَائِفُهُ ذَلِكَ الْقَوْمُ مِنَ الصَّحَابَةِ فَلَيْسَ مِنْهُمْ أَيْ كَيْسٍ مِنْ سَبَائِكَ مُسَلَّكَةٍ وَهَيْئَتُهُمْ لَمْ يَكُنْ وَلَا دَلَالَتهُ عَلَى أَنَّهُ إِذَا اجْتَهَدَ حَلَّ
حَسْبِ طَائِفَةٍ غَيْرُ مَوْجِبٍ مَالَهُمْ بُوْجِبَ اللَّهُ غَيْرُ مُفَضَّلٍ مُسَلَّكَةٍ عَلَى سَبِيلِ النَّبِيِّ لَا يَجُوزُ ذَلِكَ وَأَمَّا عَنْ حَدِيثِ عَثْمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ
وغيره فَهُوَ أَنَّهُمْ قَدْ كَانُوا حَرَمُوا عَلَى النَّفْسِ مَالَهُمْ بُوْجِبَ اللَّهُ أَوْ جَوَابًا عَلَى النَّفْسِ مَالَهُمْ بُوْجِبَ اللَّهُ فَهُوَ عَنْ ذَلِكَ وَلَا دَلَالَتهُ عَلَى
نَفْيِ الشَّدِيدِ مُطْلَقًا بَلْ عَلَى التَّرَامِ بِحَيْثُ يُوْرِثُ إِلَى ابْدَاعٍ لَمْ فِي الشَّرِّ لَيْسَ مِنْهُمْ نَعْمُ التَّحْقِيقُ فِي هَذَا الْمَقَامِ مَا وَجَّهَ الْبُرْكَلَى
فِي الطَّرِيقَةِ الْخَيْرِيَّةِ لَدَفْعِ الْمَعَاضَةِ بَيْنَ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ بَيْنَ مُجَاهِدَاتِ السَّلَفِ حَيْثُ قَالَ لَنْ يَمْنَعَ عَنِ الشَّدِيدِ فِي الْعِبَادَةِ
مَعْلَلُ الْعَلَيْنِيَّةِ وَهِيَ الْأَقْضَاءُ إِلَى اهْلَاكِ النَّفْسِ أَضَاعَةً لِحَقِّ الْوَاجِبِ وَتَرْكِ الْعِبَادَةِ أَوْ تَرْكِ مَدَامَتِهَا وَانْتِهَاهِ
أَنْ يَتَنَا صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُلَ رَحْمَةِ الْعَالَمِينَ وَيُؤَيِّدُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَيَقْوَى عَلَى مَا لَا يَقْوَى عَلَيْهِ جَادِلُهُ وَانَّهُ
أَخْشَى النَّاسَ مِنْ اللَّهِ وَاتَّقَاهُمْ وَأَعْلَمَ بِهِ اللَّهُ فَلَا يَتَصَوَّمُ مِنْهُ النَّحْلُ تَرَكَ النَّصْرَ وَكَالْتَوَانِي وَالْكَاسِلَ وَلَا الْجَمْلَ فِي أَمْرِ الدِّينِ
فَلَوْ كَانَ فِي الْعِبَادَةِ وَالْقُرْبِ مِنَ اللَّهِ طَرِيقُ فَضْلٍ وَانْفَعُ غَيْرُ مَا هُوَ عَلَيْهِ لَفَعَلَ وَبَيْنَهُ وَحَيْثُ عَلَيْهِ فَيُجْرِمُ قَطْعَانٍ مَا هُوَ عَلَيْهِ
أَفْضَلُ وَأَقْرَبُ إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ فَيَحِلُّ مَا رَوَى عَنْهُمْ عَلَى أَنَّهُمْ أَمَّا فَعَلُوا ذَلِكَ لِشَدِيدِ مَا مَدَّ أَوَّلَهُ لَامَرُضَ الْقَاوِيَةِ يَكُونُ الْعِبَادَةُ
عَادَةً لَهُمْ وَطَبْعًا كَالْغَنَاءِ الصَّحِيحِ فَيَتَلَذَّثُونَ بِهَا بِلا أَضَاعَةٍ حَقِّ وَلَا تَرْكِ مَدَامَتِهِ وَلَا اعتقاد أَنَّهُ أَفْضَلُ مَا عَلَيْهِ
الشَّرِّ قَالَ أَمَّا نَبِيْنَا صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ بَلَغَ لَدْرَجَةِ الْعِلْيَا مِنَ الْكَمَالِ وَهِيَ لَا يَمْنَعُ عَنْ قُوجِ الْقَلْبِ شَيْءٌ مِنَ النَّكَمِ

مع الخلق ولا الأكل ولا الشرع والنوم ولا ملازمة النساء يكون الخلطة والعلة سواء فاقصم على بعض العبادات الظاهرة
لكونها أفضل ولا ممتدة تلهو عليه السلام دائمة لا يختص بالعبادة الظاهرة وقد بلغ بعض المشايخ إلى حيث كان لمعظم هذه الدواعي
حتى قال من رأى أن صار نديقا ومن رأى قبل صار صديقا حيث كان يقتصر في حمايته من العبادات الظاهرة على الفرائض والواجبات
والسنن ويأكل ويشرب وينام كالعوام في بدايته ثم يتخذ برئاض فمن رأى اعتكافا ثم اعتكافا ثم اعتكافا حتى يصير صديقا ومن رأى في
غايته ينكر الاعتكاف والطريقة أصلا فينقل عن السلف من التشديد عن العلين المذكورين وهذا هو العمل
الصحيح الحق الصريح فلا تفرط ولا تقسط واتبع بين ذلك سبيل الاعتدال في الحقيقة للندية جميع ما ورد عن السلف المأثورين
من التشديدات المذكورة والرياضات والمجاهدات الخالف شيئا من الدين المحدث صلابا هي واحدة أيضا في الكتاب السنة في حق
من يقدر على ما وترفع لها من غير أن تكون واجبة عليه كما نقلنا على ما كلفه مثاب عليها كما ورد في اقتصاد والتوسط في العمل
أيضا في الكتاب السنة في حق من لا قدرة له ما يغني عن العمل في الدين السعي ونصيب قال الله تعالى اتقوا الله حتى تقفوا قال فانقوا الله
ما استطعتم وورد عند الله عليه صلواته الوصال وكثرة الحج حتى كان يبط الحرج على بطنه وورد عند الله عليه صلواته حتى رمت قدمه
وكذلك ورد كثرة الصيام والقيام على واجبات المؤمنين تقدم في الحبل المربوط لرزق الله عليه صلواته بالشفقة
عليها ولهذا كان عبد الله بن عمرو وما جاءه رسول الله عن كثرة العبادة لم يفر انقلاب ذلك معصية بل قال المالك وددت أن قلت
رخصة رسول الله فمضى ما لم يره بخصه وما فعله هو عزيمة ولم يسم الله به الدين فقط ومن تأمل ما سبق من الآيات والأحاديث
كلها علم أن ذلك كله حجة من الله بالآية ومن النبي صلى الله عليه وسلم من رخص المؤمنين كما يكون عليهم حرج في الدين فإن قدر تعالى تفرغوا
طيبات ما أحل الله لهم كما لا يفتقدوا ما حرم الله عليهم من الرخصة كما في قولهم وما تركنا وما تركنا وما تركنا في الشئ عافانا في معصية
في فعلهم وكذلك قوله تعالى فمن لم يجد فاعطوا من الرزق وقوله عليه السلام في آخر الحديث فمن غلب
عن سنن فليس منه من لم يعقد حراما فاعطاه رخصته في فعل شدة منه في مقابلة قولهم فإن شئ من رسول الله يريدون
بذلك إبطال الترخيص الشرعي فقال لهم ما قال في الأصل السلف لما ضيقوا الغنائم في أنفسهم كقولهم أهل الغنائم وكانوا معتز
بعزة الرخص الشرعية يفتنون بها العامة ويحرضونهم على فعلها كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل أحيانا يأمر بالرخص ويفعل
بالغنائم كما أخبر في قضية صوم الوصال انتهى كلامه ملخصا وفي إرشاد الساري شرح صحيح البخاري تحت حديث قيام النبي صلى
الله عليه وآله وسلم حتى رمت قدمه فيه أخذ الإنسان على نفسه بالشدة في العبادة وإن ضر ذلك عبدا لكن ينبغي تعقيد
ذلك بما يرضى للملأ لأن حالة النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانت أكمل الأحوال فكان لا يعمل من العبادة وإن ضر ذلك عبدا
بل صح عنه عليه السلام أنه قال جعلت قرعة عبثي في الصلوة فاما عبدة صلى الله عليه وآله وسلم فاذ اختشى الملأ ينبغي أن
لا يكدر نفسه حتى يل نعم لاخذ بالشدة أفضل لأنه إذا كان هذا فعل الغفور فكيف من جهل حاله وانقلبت ظمرة الأوزار ولا يأت
عذاب النار انتهى ومثله في المواهب اللدنية كما نقله في المقصد الأول وفي كتاب الأذكار للنووي وقد كانت للسلف عادات مختلفة
والقدر الذي يهتمون فيه فكان جماعة منهم يهتمون في كل شهرين خمسة وآخرين في كل شهر خمسة وآخرين في كل شهرين خمسة وآخرين
في كل شهرين خمسة وآخرين في كل شهرين خمسة وآخرين في كل شهرين خمسة وآخرين في كل شهرين خمسة وآخرين في كل شهرين خمسة

Handwritten text in a cursive script, likely a historical document or manuscript. The text is written in a dark ink on a light-colored background. The script is dense and fills most of the page, with some lines showing signs of fading or wear. The text appears to be in a historical form of a South Asian script, possibly Grantha or a related script, given the character shapes and the use of diacritics. The document is oriented vertically, with the text running from top to bottom. There are some small, illegible markings on the right margin, possibly indicating a page number or a reference.

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

[illegible]

استخار

عارفان شریعت احمدی و رہبر و ان طریقت محمدی مابہران
 علم دین ہدین و تبعان ملت حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم ہو کہ کتاب ایت نصیب
 حاوی فوائد کثیرہ سی **جامع صغیر** با حواشی جدیدہ را با سفید
 مع رسائل نافعہ کبیرہ و آفاتہ الحجۃ ہماری اجازت سے مطبع مصطفائی میں طبع
 ہوئی لھذا التماس ہے کہ طابعان و تاجران بلند حوصلہ قصہ پشیمانہ چھپوانے کتاب
 مسبقہ الذکر کا نفر نایم شقت بخشی و تصحیح پر نظر رکھیں جدوت بدکارہ کما میں
 کہ راقم کی محنت رائگان ہو او کو خلاف قانون عمل کر نیسے
 زیان ہو ہم بر رسولان بلاغ باشد و بس
 السلام علی محمد و آلہ